

محققین، خطباء اور اہل علم حضرات کے لئے عظیم تحفہ

مقالہ شنبہ

(جلد اول)



آسمان تحقیق کے نیرتاباں

علامہ ابوالرضا

مجددی چشتی
حفظہ اللہ تعالیٰ

اللہ بخش نیر

محمد
مولانا
سعید احمد چشتی

اگرچہ تحقیقات اہل سنت

0300-7892820 0344-7340410 0321-6875512

محققین، خطباء اور اہل علم حضرات کے لئے عظیم تحفہ

مقالاتِ نیر

(جلد اول)

آسمان تحقیق کے نیر تاباں علامہ ابوالرضا

اللہ بخش نیر
مجددی چشتی
حفظہ اللہ تعالیٰ

تصحیح و تحشیہ

ابوالجلیل محمد خلیل خان فیضی

باہتمام

محمد صفدر علی صابر، محمد شمس الحق چشتی، ملک صفدر عباس

ادارہ تحقیقاتِ اہل سنت
نزد دگری کالج ملتان روڈ کبیر والا

0300-7892820 0344-7340410

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

- نام کتاب _____ مقالات نیر جلال
مصنف _____ علامہ اللہ بخش نیر جلالی
تصحیح و تنسیخ _____ مولانا ابوالکلیل محمد خلیل خان فیضی
تحریر _____ مولانا سعید احمد کبری
باہتمام _____ محمد صفدر علی صابر، محمد شمش الحق چشتی، ملک صفدر عباس

صفدر صابر پرنٹنگ اینڈ کمپوزنگ پوائنٹ نزد ڈگری کالج کبیر والا (خانیوال)

اشاعت اول _____ مئی 2008ء

ہدیہ _____ 200.00 روپے

ملنے کے پتے

ایکسپلائیٹ تحقیقات اہل سنت نزد ڈگری کالج ملتان روڈ کبیر والا

احمد بک کارپوریشن، عالم بزنس سنٹر اقبال روڈ نزد کمیٹی چوک راول پنڈی
مکتبہ غوثیہ ہول سیل پرانی سبزی منڈی نزد عسکری پارک کراچی
مسلم کتابوی داتا مارکیٹ لاہور، مکتبہ نوریہ رضویہ گلبرگ اے فیصل آباد
مکتبہ ضیاء القرآن داتا مارکیٹ لاہور، مکتبہ اویسیہ رضویہ سیرانی مسجد بہاول پور
شبیر برادر لاہور، فرید بک شال لاہور، مکتبہ مہریہ کاظمیہ نزد انوار العلوم نیو ملتان
آستانہ عالیہ نقشبندیہ ڈاکٹر عبدالمعظم صاحب ۱۲ بلاک ڈیرہ غازی خان
مکتبہ حاجی نیاز احمد بوہڑ گیٹ ملتان، تالیفات اویسیہ بہاول پور
مکتبہ اہل سنت جامعہ عثمانیہ روڈ خانیوال 0300-7892574

فہرست

۷

نیر صداقت

نصرت القادر

فی

۱۰۷

مسئلۃ الحاضر والناظر

القول الصحيح

۱۶۱

فی حیات المسیح

۲۱۱

صحاب ستہ اور فقہ حنفیہ

۲۲۲

ناجی فرقہ

بریلوی، دیوبندی

اختلافات ختم کرنے کی

۲۶۶

نئی تجویز

۲۸۳

قول متین در بارہ غنیۃ الطالبین

۲۸۹

مسئلہ علم غیب

۳۰۲

اربعین نیر

۳۱۹

داڑھی کی شرعی حیثیت

اور من پسند تعریفات و مباحث ایجاد کر کے اس کی حقیقی صورت کو مخ کر دیا اور ملت اسلامیہ میں ایسا انتشار پیدا کر دیا کہ امت مسلمہ ایک دوسرے کے خون کی پیاسی ہو گئی۔

آج توحید کے برائے نام داعی مسلمانوں کو مشرک و کافر کہنے میں ذرہ برابر عار محسوس نہیں کرتے اور امت محمدیہ کا شیرازہ بکھیرنے میں کوئی موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیتے۔ کتنے افسوس کی بات ہے کہ پورا کفر، دین اسلام کے خلاف متحد ہو چکا ہے لیکن یہ لوگ مسلمانوں پر شرک و بدعت کے فتوے لگا کر کفار کے ناپاک عزائم کو تقویت دے کر دین اسلام کی جڑوں کو کھوکھلا کر رہے ہیں۔

مصطفیٰ کریم ﷺ کی زبان حق ترجمان کا یہ ارشاد کہ:-

وَاللّٰهُ مَا آخَافُ عَلَيْكُمْ اَنْ تُشْرِكُوْا بَعْدِيْ وَلٰكِنْ آخَافُ عَلَيْكُمْ اَنْ تَنَافَسُوْا فِيْهَا (صحیح بخاری جلد اول صفحہ ۱۷۹، ۵۰۸، جلد دوم ۵۷۸، ۹۷۵، مسلم شریف جلد دوم صفحہ ۲۵۰)

”بے شک مجھے یہ خطرہ نہیں کہ میرے بعد تم مشرک ہو جاؤ گے بلکہ مجھے ڈر اس بات کا ہے کہ تم دنیا کے جال میں پھنس جاؤ گے“

اور مزید کہ:- ”حضرت ﷺ نے فرمایا کہ مجھ کو تم پر کچھ اس قسم کا اندیشہ ہے جیسے وہ آدمی جو قرآن کا علم رکھتا تھا قرآن کی برکت اور رونق اس کے چہرے سے ظاہر تھی، اسلامی شان تھی لیکن اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی بدبختی نے اس کو آگھیرا اسلام کے احکام اس نے پس پشت ڈال دیے وہ اپنے پڑوسی پر تلوار لے دوڑا یہ الزام لگا کر کہ اس نے شرک کیا ہے۔ حضرت ﷺ سے پوچھا گیا کہ الزام لگانے والا خطا کار تھا یا جس پر الزام لگا گیا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ خطا کار الزام لگانے والا تھا۔

(تفسیر ابن کثیر صفحہ ۲۳۵ جلد دوم طبع حذیفہ اکیڈمی لاہور جنوری ۲۰۰۱ء)

ان عظیم فرامین مقدسہ کے اثر سے کتنے اذہان اور قلوب محروم رہنے کا ثبوت دینے کے عادی

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبى بعده

ابتدائے آفرینش سے اس عالم رنگ و بو میں کئی مرتبہ بہار آئی اور کئی مرتبہ چمن اجڑا اسلام کے لہلہاتے گلشن کو بہتوں نے سیراب کیا اور بے شمار فتنہ پردازوں نے اسے اجاڑنے کی ناکام کوشش کی ہر دور میں نت نئے فتنے پیدا ہوئے اور حق کے آگے تیغ ہوتے رہے حق و باطل کا یہ معرکہ جو چودہ سو سال سے زائد عرصہ کو محیط ہے دور حاضر تک جاری ہے۔

خیر و شر اور حق و باطل کے درمیان جنگ اور محاذ آرائی اتنی ہی قدیم ہے جتنی انسانی تاریخ قدیم ہے انگریز کے پاک و ہند پر مسلط ہونے کے دور میں یہاں ایک خاص منصوبے کے تحت اتنے فرقے کھڑے کئے گئے کہ آپ کو دوسرے ممالک میں اتنے فرقے نہیں ملیں گے ماضی قریب میں بھی امت مسلمہ کے اندر ایک عظیم انتشار پیدا ہوا اور قلیل عرصے میں پورے عالم اسلام کو اپنی پلیٹ میں لے لیا اور اس طرح امت محمدیہ ﷺ کئی گروہوں میں تقسیم ہو گئی اس انتشار کے پیچھے کون سے عوامل اثر انداز تھے اس موضوع پر ہماری گفتگو نہیں ہماری تحریک احقاق حق اور ابطال باطل میں معین (مددگار) ہونے کے حوالہ سے ہے۔

اہل سنت پر امن ہیں متحارب کی حرب نے دو پہر کو شام میں بدلنے کی سازش کے جال بنے تو وہ گھڑیاں ”امن گاہ“ پہ قیامت بن کر ٹوٹیں قیامت سماں میں حضرت علامہ اللہ بخش نیر صاحب مدظلہ العالی کا ”انقلاب آفرین“ اعلان ”قیام سپاہ مصطفیٰ“ نیرتاباں بن کر طلوع ہوتے ہی ضعیف جذبوں کو جوانی عطا کر گیا۔

اور تحریر کے انداز میں مخرفین نے تحریف کا طریقہ اپنایا تو حضرت نیر صاحب مدظلہ العالی نے بروقت لا جواب دے مثال تحقیق کا حق ادا کیا۔

نہایت افسوس کی بات ہے کہ جس عقیدہ توحید پر امت مسلمہ کو مجتمع کیا گیا تھا جہالت اور عدم واقفیت کی وجہ سے بعض لوگوں نے اس عقیدہ توحید کے اندر اپنی خود ساختہ

مجرم بنے تو اس صورت حال کو مد نظر رکھتے ہوئے حضرت نیر صاحب مدظلہ نے حق حقیقت اور حقائق کے ساتھ ساتھ منافقت کو پردہ اخفاء سے طشت از بام کر دیا۔

علامہ سعید احمد کریمی صاحب مہتمم جامعہ ضیاء القرآن ملتان نے حضرت نیر صاحب مدظلہ کے مسودہ جات اور آپ کے شائع شدہ مقالہ جات کو نہایت محنت شاقہ سے جمع فرمایا۔

علامہ محمد شیر خان طاہر پرنسپل جامعہ تعلیم القرآن ۵ کسی نے ہمت بندھائی اور برادر م علامہ محمد شمس الحق چشتی صاحب صدر مدرس جامعہ تعلیم القرآن ۵ کسی کبیر والا نے افادہ عام کے لیے کمپوز کر کے مشکل کو آسان بنادیا۔ مجھے وہ وقت یاد آ رہا ہے کہ ایک موقع پر محقق اہل سنت علامہ اللہ بخش نیر صاحب جامعہ غوثیہ کبیر والا میں تشریف فرما تھے تو میں نے عرض کیا کہ حضور اپنے مسودہ جات میں کمپوزنگ کی خدمت کے لیے راقم کو یاد فرمالیا کریں اگر چہ اس وقت بات آئی گئی ہوگی مگر قدرت کو یہ منظور تھا کہ فقط مقالہ جات ہی نہیں بلکہ ”تفسیر نیر العرفان“ بھی کمپوزنگ کے ساتھ ساتھ جملہ حقوق محفوظ بحق ناشر کی سعادت بھی حاصل ہوگی۔

ترجمہ قرآن ”نیر العرفان“ کی اشاعت کی سعادت مخدوم اہل سنت حضرت ڈاکٹر عبدالمعتم نقشبندی صاحب مدظلہ العالی آف ڈیرہ غازی خان کے حصہ میں آئی۔ جو کہ عنقریب قارئین کی نذر ہوگا۔ انشاء اللہ

ان آسان مراحل کے ساتھ ایک مشکل مرحلہ پروف ریڈنگ کے ہمراہ تخریج کا تھا جس کے لیے اللہ بھلا کرے محقق اہل سنت حضرت علامہ محمد ظلیل خان فیضی صاحب مدظلہ کا جنہوں نے اہمیت و خطابت کے فرائض نبھانے کے ساتھ ساتھ مسودہ جات پر تخریج کا کام مکمل کیا۔

محمد صفدر علی صابر

خطیب جامع مسجد محمدی مخدوم پور پھوڑاں تحصیل ضلع خانیوال

نیچر ”ادارہ تحقیقات اہل سنت“ کبیر والا

نیر صداقت

بجواب

برائین اہل سنت

☆☆☆☆☆☆☆☆

مولوی دوست محمد قریشی (دیوبندی) کوٹ ادو کی کتاب کا جواب

پہلا باب

سنت و بدعت کی بحث

براہین اہل سنت کے صفحہ ۲ سے ۱۳ تک مولوی دوست محمد قریشی نے اہل سنت کی تعریف اور اہل بدعت کی مذمت میں چند حوالے درج کر کے بحث کو ادھورا چھوڑ دیا۔ اب ہم چند مزید حوالے درج کر کے فیصلہ اہل فہم حضرات پر چھوڑ دیتے ہیں کہ بدعتی کون ہیں؟

۱۔ احکام الاحکام صفحہ ۵۱ جلد ۱: بہت سی بدعات کے متعلق یقیناً یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ مکروہ بھی نہیں ہیں اور جب ہم نے ان بدعات کو دیکھا جو فرعی احکام سے متعلق ہیں تو وہ ان بدعات کے مساوی نہیں جو بدعات اصول عقائد سے متعلق ہیں۔

۲۔ فتاویٰ رشیدیہ میں ہے جس بدعت میں ایسی شدید وعید ہے وہ بدعت فی العقائد ہے جیسا کہ روافض خوارج کی بدعت۔

۳۔ اصول عقائد کے بدعتی: اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ از شاہ عبدالحق محدث دہلوی صفحہ ۴۰۸ جلد ۴ میں ہے: شفاعت کا انکار بدعت اور گمراہی ہے۔

۴۔ فتاویٰ عبدالحق کامل مطبوعہ لاہور صفحہ ۲ جلد ۳: انکار شفاعت بدعت و ضلالت ہے چنانچہ خارجی اور بعض معتزلہ انکار کی طرف گئے ہیں۔

۵۔ فتاویٰ عبدالحق کامل صفحہ ۸ جلد ۱: خوارج سب سے زیادہ بدعتی ہیں۔

۶۔ فتاویٰ عبدالحق صفحہ ۶ جلد ۱: جو شخص جس فرقے کا کام کرے گا وہ اسی میں شمار کیا جائے گا۔ چنانچہ فرقہ وہابین کو معتزلہ کہتے ہیں۔ اب تفصیل فرقوں اور بیان ہر ایک کی بدعت کا موجب طول ہے۔

۷۔ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری اردو مطبوعہ لاہور صفحہ ۱۵۲ جلد ۱ حاشیہ ۲: نہیں جائز ہے نماز اہل بدعتی کے پیچھے جو شفاعت کا منکر ہو۔

۸۔ شرح فتاویٰ کبریا علی قاری صفحہ ۹۵: کرامات اولیاء حق ہے کتاب و سنت سے ثابت ہے معتزلہ اور اہل بدعت منکر ہیں۔

۹۔ شرح عقائد نسفی صفحہ ۱۲۳: مردوں کے لیے زندوں کی دعا اور صدقات و خیرات نفع بخش ہے۔ معتزلہ (اہل بدعت) اس کے خلاف ہیں۔ (معلوم ہوا دعا بعد نماز ہوتا ہے، جمعرات، تیجہ، دسواں، چہلم اور عرس وغیرہ کے منکر معتزلی اور بدعتی ہیں)

۱۰۔ شرح عقائد نسفی صفحہ ۱۰۶، ۱۰۷: کرامات اولیاء مثلاً حضرت آصف کا پلک ہلکانے سے قبل بلقیس کا تخت مسافت بعیدہ سے لے آنا، بی بی مریم کے لیے محراب میں طعام کا آنا، جمادو بے زبانوں کا کلام کرنا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا منبر پر مدینہ منورہ میں اپنے لشکر کو دیکھ کر امیر لشکر کو باساری الجبل الجبل پکارنا اور ساریہ کا دور سے آپ کے کلام کو سن لینا اور خالد بن ولید کا زہری لینا اور اثر نہ ہونا اور حضرت عمر کے خط کو دیکھ کر دریائے نیل کا جاری ہو جانا وغیرہ حق ہے اور معتزلہ (بدعتی) کرامات اولیاء کے منکر ہیں۔

۱۱۔ شرح فقہ اکبر صفحہ ۱۶۹: اللہ تعالیٰ کو ظلم وغیرہ (جملہ عیوب و نقائص کذب وغیرہ پر قادر ہونا نہ سمجھنا چاہیے کیونکہ محال تحت قدرت داخل نہیں اور معتزلہ (بدعتیوں) دیوبندیوں اور غلاموں وغیرہ) کے نزدیک قادر ہے کرتا نہیں۔

قریشی صاحب (اب اس کے متبعین) اس شے میں اپنا منہ دیکھیں اور ہمیں بتائیں بدعتی کون ہے؟

۱۲۔ مظاہر حق شرح مشکوٰۃ صفحہ ۴۱۱ جلد ۲:- انکار شفاعت بدعت و گمراہی ہے جیسا کہ خوارج اور بعض معتزلہ نے اختیار کیا ہے۔

۱۳۔ اسی کتاب کے صفحہ ۵۲۲ جلد ۲ میں ہے:- معراج کا منکر گمراہ اور بدعتی ہے۔ صفحہ ۴۳۵ جلد ۲ میں ہے: معتزلہ منکرین شفاعت و کرامات و قائلین امکان کذب باری تعالیٰ ایک جماعت ہے اہل بدعت سے۔

۱۴۔ رد المحتار باب البغاة میں اور المنہد علی المفند عقائد علمائے دیوبند میں ہے:- ابن عبد الوہاب نجدی اور اس کے ماننے والے خارجی (بدعتی) ہیں اور صدر دیوبند نے الشہاب الثاقب میں ان کو یہود و نصاریٰ، ہندو و مجوس سے بدتر لکھا اور یارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کرنا خارجی بدعتیوں کی نشانی لکھی۔

(۲۶۱۱۵) مظاہر حق شرح مشکوٰۃ صفحہ ۶۹ جلد ۱ میں ہے:- (حدیث من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه فہورد) میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ نکالنا اس چیز کا مخالف کتاب و سنت کے نہ ہو برا نہیں ہے۔ جو بدعت سیدہ ہے وہ سبب گمراہی کی ہے۔ جاننا چاہیے کہ جو چیز حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد پیدا ہوئی وہ بدعت ہے اس میں سے جو موافق اصول اور قواعد سنت ان کی کے ہو اس کو بدعت حسنہ کہتے ہیں۔ (منکرین تقسیم بدعت مثلاً امام ربانی کے نزدیک یہ نیا کام سنت کہلائے گا) اور جو مخالف اس کے ہو بدعت ضلالہ اور سیدہ یعنی بری بدعت کہتے ہیں۔ چنانچہ مراد کل بدعت ضلالہ سے یہی ہوتی ہے اور بعض بدعت واجب ہے مانند تعلیم نحو کے واسطے سمجھنے کلام اللہ وغیرہ کے اور بعض حرام ہے مثلاً مذاہب جبریہ، قدریہ (معتزلہ، خوارج، وہابیہ نجدیہ وغیرہ) وغیرہ کے اور رد ان (مذاہب باطلہ) کا کرنا بدعات واجبہ

۱۵۔ ہے اور بعض بدعت مستحب جیسے مدرسہ، خانقاہ بنانے اور جتنے اچھے کام (محفل، مساجد، عرس بزرگان دین، دینی اخبار و رسائل نکالنا، تراجم قرآن) حضرت کے زمانے میں نہ تھے۔ امام شافعی نے فرمایا کہ جو بات نئی نکالے اور وہ مخالف کتاب یا سنت یا قول صحابہ یا اجماع کے وہی بدعت ضلالت ہے اور جو ایسی نہ ہو وہ بری نہیں۔ (وہ بدعت حسنہ ہے اس کے قریب قریب عبارت ۱۶۔ فتح الباری شرح بخاری صفحہ ۲۱۹ جلد ۴، عمدۃ القاری صفحہ ۳۵۲ جلد ۵۔ ۱۸۔ صریح المعقول بصریح المسقول لابن تیمیہ ۱۹۔ منهاج السنۃ صفحہ ۱۳۸ جلد ۱۔ ۲۰۔ حاشیہ ترمذی جلد ۱۰۸ جلد ۲۔ ۲۱۔ انجاء الحاجہ حاشیہ ابن ماجہ صفحہ ۳۵ و ۳۶۔ ۲۲۔ مصباح السراج حاشیہ ابن ماجہ از امام سیوطی صفحہ ۶۔ ۲۳۔ اشعۃ اللمعات جلد ۱۲۵ جلد ۲۔ ۲۴۔ رد المحتار صفحہ ۵۲۳ جلد ۵ صفحہ ۵۴ جلد ۱۔ ۲۵۔ ارشاد الساری شرح بخاری صفحہ ۳۳۲ جلد ۳، ۲۶، نووی شرح مسلم صفحہ ۲۸۵ جلد ۱۔ ۲۷۔ مدخل ابن الحاج صفحہ ۲۵۷ جلد ۲ وغیرہ میں ہے۔

۱۸۔ احیاء العلوم للغزالی صفحہ ۲۷۷ جلد ۱:- کسی کام کے نئے ہونے کی وجہ سے اس سے منع نہ کیا جائے گا کیونکہ بہت سے نئے کام ایسے ہیں جو اچھے ہیں جیسا کہ تراویح کی جماعت قائم کرنے کے متعلق کہا گیا کہ یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نئی ایجاد ہے اور بدعت حسنہ ہے۔ بدعت مذمومہ فقط وہی ہے جو سنت قدیمہ کے مخالف ہو۔

۱۹۔ احیاء العلوم صفحہ ۲۵۵ جلد ۲:- بدعت مذمومہ فقط وہی ہے جو سنت ثابتہ کے مخالف ہو۔

۲۰۔ مسائل صفحہ ۹۲:- بدعت حسنہ کسی خاص وقت (قرون ثلاثہ وغیرہ) تک

محدود نہیں بلکہ حدیث پاک من سن فی الاسلام سنة حسنة کی رو سے تاقیام قیامت غیر محدود ہے۔ یعنی قیامت تک ایسے نئے کام ایجاد کرنا جائز اور بدعت حسنہ ہے جو سنت ثابتہ کے متضاد و مخالف نہ ہوں۔

☆..... محفل میلاد اور اس میں قیام کر کے سلام پڑھنا قائلین کے نزدیک بدعت حسنہ اور منکرین تقسیم بدعت کے نزدیک سنت ہے اور اس کا عامل بدعتی اور گمراہ ہرگز نہیں۔ ملاحظہ فرمائیے:

☆..... مواہب اللدنیہ از امام قسطلانی شارح بخاری صفحہ ۲۷ جلد ۱۔

☆..... تفسیر روح البیان صفحہ ۵۶ جلد ۹۔

☆..... سیرت حلبیہ صفحہ ۹۹ جلد ۱۔

☆..... سیرۃ النبویہ طبع مصر صفحہ ۴۴ جلد ۱۔

☆..... شام امدادیہ۔

☆..... فیصلہ ہفت مسئلہ از مرشد علمائے دیوبند۔

☆..... مزارات اولیاء پر عمارات و گنبد بنانا اور چادریں و عمامے ان پر رکھنا بدعت ضلالہ نہیں بلکہ جائز اور مقصود شرع کے موافق ہے۔ اس لیے ان کاموں کا عامل سنی ہے بدعتی نہیں۔ ملاحظہ فرمائیے:

تفسیر روح البیان صفحہ ۸۷۹ جلد ۱، رد المحتار صفحہ ۸۳۹ جلد ۱، مرقاة شرح مشکوٰۃ، درمختار، طحطاوی صفحہ ۳۷، المیزان الکبریٰ صفحہ ۲۲۸ جلد ۱ مجمع البحار الانوار صفحہ ۱۸۷ جلد ۲، شرح سفر السعاده اور تحقیق الحق البین رد مسائل اربعین مصنفہ شاہ احمد سعید مجددی (دوست محمد قریشی کے پیران پیر)

خدا جانے قریشی صاحب اور ان کے مرید اپنے پیران پیر کو کیا کہتے ہیں؟

☆..... قبر پر اذان دینا بدعت ضلالہ نہیں بلکہ اس کی اصل سنت سے ثابت ہے اس کا عامل سنی ہے بدعتی نہیں۔ ملاحظہ فرمائیے: رد المحتار صفحہ ۳۵۸ جلد ۱، بوادر النوار صفحہ ۱۷۸۔ مصنفہ تھانوی۔ (۵۲۳۷)

☆..... قبروں پر پھولوں کی چادر چڑھانے والے اور مزارات اولیاء پر چرغاں کرنے والے بدعتی نہیں بلکہ سنی ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے: طحطاوی، شامی، روح البیان حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ صفحہ ۴۲۹ جلد ۲، کشف النور، عالمگیری۔

☆..... عرس بزرگان کی اصل سنت سے ثابت ہے۔ لہذا اس کے عامل بدعتی نہیں بلکہ خالص سنی ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے: شام امدادیہ، فیصلہ ہفت مسئلہ، مائیت بالنسۃ، فتاویٰ عزیزی وغیرہ۔

☆..... نماز جنازہ کے بعد بیٹھ کر یا صفیں توڑ کر دعا مانگنا آیات قرآنیہ سے اشارۃً اور احادیث مبارکہ سے صراحۃً ثابت ہے۔ اسے بدعتی کہنے والا خود بدعتی ہے۔ ملاحظہ فرمائیے۔ المسبوط از امام سرخسی، بدائع الصنائع وغیرہ۔ ۱

۱: المسبوط صفحہ ۱۰۷ جلد دوم، بدائع الصنائع صفحہ ۳۳۷، ۳۳۸ نیز مفتی محمد کفایت اللہ دیوبندی نے دلیل الخیرات صفحہ ۵۱ میں لکھا کہ صفیں توڑ کر دعا مانگنا جائز ہے۔ شمس الحق افغانی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ ملاحظہ ہو جواب استفتاء در بارہ مسائل متنازعہ صفحہ ۳۰، ۳۹ طبع پشاور۔ ۲۱ جدید علماء دیوبند کا متفقہ فیصلہ نماز جنازہ کے بعد صفیں توڑ کر دعا مانگنا جائز ہے۔ ملاحظہ ہو البواقیت والجواهر یعنی اقوال الاکابر کی تحقیق مسائل العصر الحاضر طبع پشاور۔ ابو الجلیل فیضی غفرلہ

☆..... جنازہ کے آگے نعت یا کلمہ پڑھنا جائز ہے۔ ملاحظہ فرمائیے: حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ صفحہ ۴۰۸ جلد دوم، لواقع الانوار وغیرہ۔

☆..... کفی یا الفی لکھنا شرعاً جائز ہے۔ ملاحظہ فرمائیے: درمختار صفحہ ۱۲۶ جلد اول، نوادر الاصول صفحہ ۲۱، اخبار الاخیار۔

☆..... اذان کے بعد صلاۃ و سلام پڑھنا ارشاد رسول ﷺ کی تعمیل ہے اور اذان سے پہلے صلاۃ و سلام صَلُّوا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوا تَتْلِیْمًا کے حکم عمومی کی تعمیل ہے۔ ملاحظہ ہو: صحیح مسلم، نسائی، ابو داؤد، مشکوٰۃ، تلبیغی نصاب، تنویر الحوالک، شرح مؤطا امام مالک، مدارج النبوت، رد المحتار، درمختار، کشف الغمہ از امام شعرانی، نہر الفائق شرح کنز الدقائق، سیرت حلبیہ وغیرہ۔

☆..... انگوٹھے چومنا مستحب بلکہ سنت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ و حضرت آدم علیہ السلام ہے۔ ملاحظہ ہو: تفسیر روح البیان صفحہ ۲۱۰ جلد دوم، حاشیہ جلالین صفحہ ۲۵۷ مطبوعہ اصح المطابع، رد المحتار صفحہ ۲۷۰ جلد اول، طحطاوی علی مراقی الفلاح صفحہ ۱۲۲، علم الفقہ صفحہ ۱۸ جلد دوم از علامہ عبدالشکور لکھنوی استاذ مولوی عبدالستار تونسوی صدر تنظیم اہل سنت دیوبند، ارشاد الطالبین صفحہ ۳۹۴ مصنفہ حضرت درویش تکتھاری، بوادر النوار صفحہ ۴۰۹، از تھانوی وغیرہ۔

الحمد للہ! اہل سنت و جماعت کے کسی کام کو کوئی بد مذہب بدعت ضلالہ ثابت نہیں کر سکتا۔ اگر کوئی نیا کلیہ ان کاموں کو بدعت ضلالہ ثابت کرنے کے لیے ایجاد کیا جائے گا تو اس موجب کے ہزاروں نئے کام اس کلمے کی زد میں آکر بدعت و ضلالت ٹھہریں گے۔ ان معتبر حوالوں سے یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی کہ مولوی دوست محمد

اور اس کی پارٹی کے علماء دیوبند ابن عبدالوہاب نجدی خارجی عقائد کو عمدہ بتانے والے اہل بدعت خارجی اور معتزلی ہیں۔

اور تمام الفاظ جو مولوی دوست محمد نے اہل بدعت کی مذمت میں درج کئے ہیں خود ان کی ذات گرامی اور ان کی بدعتی جماعت پر پوری طرح منطبق ہو گئے۔ مثلاً بدعتیوں کے چہرے سیاہ ہوں گے، وہ خواہش پرست لوگ ہوں گے، ٹھگ باز ہوں گے، لوگوں سے کہیں گے ہم علماء ہیں اور پیرومرشد ہیں ہم تم کو دین کی طرف بلاتے ہیں حالانکہ وہ اس میں جھوٹے ہوں گے۔ تمہارے پاس ایسی حدیثیں لائیں گے جن کو نہ تم نے سنا ہوگا اور نہ تمہارے باپ دادا نے یعنی جھوٹی حدیثیں اور ردی اعتقاد بیان کریں گے بس ان سے دور رہنا۔ اسی طرح مجدد الف ثانی کے یہ الفاظ بھی قریشی صاحب اور ان کی بدعتی جماعت کے لیے ہیں کہ بدعتی کی صحبت سے پرہیز کرنا۔ بدعتی (تنظیموں) مودودیوں، نجدیوں، وہابیوں کی صحبت کا نقصان روحانی طور پر کافر کی صحبت کے نقصان سے زیادہ ہے اور سرکار غوث الاعظم رضی اللہ عنہ کا یہ فرمان بھی مولوی دوست محمد کی جماعت کے لیے ہے کہ ایسے لوگوں کے ساتھ میل جول نہ رکھے ان کے قریب تک نہ پھٹکے ان پر سلام نہ کہے۔

خدا تعالیٰ تمام مسلمانوں کو ان بدعتی (دیوبندیوں) کی صحبت سے محفوظ رکھے۔ آمین۔

علمائے ملت کی فہرست

قریشی صاحب نے صفحہ ۱۴، ۱۵، ۱۶ پر چودہ صدیوں کے علمائے حق کی ایک فہرست پیش کی ہے جس کو دیکھ کر ادنیٰ سمجھ کا انسان بھی حیرت زدہ ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا کہ عہد

صحابہ کے بعد آج تک صرف ۳۶ علماء کا نام لینا اور باقی حضرات آئمہ کرام علماء و بزرگان کا نام چھپانا مسلمان قوم کے ساتھ غدا اری نہیں تو اور کیا ہے؟ اگر ہم علمائے ملت کے اسمائے گرامی جمع کریں تو براہین سے چار گنا بڑی کتاب میں محض ان کے اسماء نہ سما سکیں گے اور اس نا سمجھ مصنف نے محض اڑھائی صفحوں میں پہلی صدی سے لے کر چودھویں صدی تک کے علماء کرام کے نام جمع کر دیئے۔

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

دوسرا باب

عبادت کا مفہوم

مصنف براہین نے صفحہ ۲۳ تا ۲۴ لفظ عبادت کا مفہوم بیان کرتے ہوئے تفاسیر کی ادھوری عبارات درج کر کے قلابازیاں کھائی ہیں اور مسلمان قوم کو بہت دھوکہ دیا ہے۔ مثلاً صفحہ ۲۴ پر لکھتے ہیں: عبادت بمعنی اتباع بھی آتی ہے۔ حالانکہ محض اطاعت اور اتباع ہرگز ہرگز عبادت نہیں، عبادت، اطاعت، تعظیم ان تینوں میں نہایت لطیف فرق ہے، عبادت کے لغوی معنی ہے بندہ بننا یا اپنی بندگی کا اظہار کرنا معبود کی الوہیت کا اقرار کرنا۔

افصى غاية الخضوع والتدلل اور انتہائی تعظیم جو عبادت کی تعریف بیان کی گئی ہے اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ عبادت کی یہ لازمی شرط ہے کہ بندگی کرنے والا معبود کو الہ (لائق عبادت) اور اپنے کو اس کا بندہ (عبادت گزار) سمجھے۔ یہ سمجھ کر جو تعظیم بھی اس کی کرے گا وہ اس کی عبادت ہوگی۔ اگر اسے الہ (لائق عبادت) نہیں سمجھتا بلکہ نبی ولی باپ، استاذ، پیر وغیرہ سمجھ کر تعظیم کرے تو اس کا نام اطاعت ہوگا، تو قیر، تعظیم وغیرہ ہوگا۔ عبادت نہ ہوگا۔ غرضیکہ اطاعت، اتباع و تعظیم تو قیر تو خدا اور محبوبان خدا سب کی جائز ہے۔ لیکن عبادت صرف اللہ تعالیٰ کی ہی ہو سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

☆..... أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ اللہ کی اطاعت کرو اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرو۔

☆..... قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي أَلَا تَعْلَمُونَ اگر تم اللہ سے محبت چاہتے ہو

تو میری اتباع کرو۔

☆..... وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا مِّنْهُ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا مِّنْهُ

☆..... مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ جس نے رسول کی اطاعت کی تو اسی نے ہی خدا کی اطاعت کی۔

☆..... فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنَجْعَلْ لَهُمْ مَخْرَجًا مِّنْهُ وَسَنَجْعَلْ لَهُمْ مَخْرَجًا مِّنْهُ

☆..... وَمَنْ يُعِظَّمْ شَعْرًا أَوْ لَحْيًا أَوْ رِجْلًا أَوْ سَائِرَ شَيْءٍ مِّنْ جَسَدِهِ فَهُوَ عِظْمٌ مِّنْ عِظَمِ اللَّهِ

☆..... وَالَّذِينَ آمَنُوا تَتَوَفَّوْنَ الْكَوْبُ تَوِيلًا كَرِيهًا مِّنْهُ

ان قرآنی آیات سے معلوم ہوا کہ ہر اتباع و تعظیم عبادت نہیں اور اسی طرح جو قریشی صاحب نے عبادت کا معنی دعا صفحہ ۲۱ پر لکھا ہے وہ بھی غلط ہے۔ کیونکہ ہر دعا عبادت نہیں بلکہ محض وہی دعا عبادت ہے جو کسی کو معبود (اللہ) سمجھ کر کی جائے۔

قرآنی دلائل ملاحظہ ہوں

☆..... اذْعُوهُمْ لِأَنَّهُمْ أَكْبَرُ انہیں ان کے باپوں کی نسبت سے پکارو۔

☆..... وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَجِكُمْ اور رسول تم کو پیچھے پکارتے تھے۔

☆..... لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا رسول کے پکارنے کو بعض کو بعض

کے پکارنے کی طرح نہ بناؤ۔

مفسرین کرام فرماتے ہیں ان آیات میں یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پکارنے کا حکم ہے اور یہ حکم بعد وصال بھی باقی ہے۔ (صاوی علی الجلالین)

☆..... اذْعُرْ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ اپنے رب کے راستہ کی طرف بلائے۔

☆..... وَلَتَكُنَّ مِنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ اور تم میں ایک جماعت ایسی ہونی

چاہیے جو بھلائی کی طرف بلائے۔

☆..... ثُمَّ إِذْ هَمَّ سَاقِطُونَ أَن يَبُذَّوْا فِي الْبَحْرِ فَقَالُوا هَذِهِ أَسْوَاقُ الَّذِينَ أَتَوْا بِالْهُدَىٰ

ہمارے یا اللہ امام یوسف نبی اپنی معرکتہ الآراء تصنیف (جو کہ محض یا رسول اللہ پکارنے کے جواز میں ہے) شواہد الحق صفحہ ۱۳۸ مطبوعہ مصر میں لکھتے ہیں: ہر ندا اور پکار عبادت

نہیں۔ اگر ایسا ہوتا تو ہر ندا مطلقاً ممنوع ہوتی حالانکہ ایسا نہیں۔ محض وہی ندا اور پکار عبادت ہے جو کسی کو مستحق عبادت سمجھ کر کی جائے اور اس کی الوہیت کے اعتقاد کے

ساتھ کی جائے اور مجرد ندا جس میں الوہیت کا اعتقاد نہ ہو وہ ہرگز عبادت نہیں۔ خواہ وہ دعا یا عبادت کو ہو یا غائب کو یا جہاد کو اور ایسی ندا احادیث صحیحہ اور آثار صریحہ میں موجود

ہے۔ حدیث ضریح میں یا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم موجود ہے، حضرت بلال بن عاصم رضی اللہ عنہ نے بعد وفات یا رسول اللہ پکارا۔ جب مسئلہ کذاب سے لڑائی

ہوئی تو صحابہ کرام حضور علیہ السلام کو مدد کے لیے پکارتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا پاؤں سن ہو گیا تو انہوں نے حضور علیہ السلام کو پکارا۔ تمام نمازی

السلام علیک ایہا النبی پڑھتے ہیں۔ احادیث صحیحہ میں یا عباد اللہ احبوا یا عباد اللہ اعینونی اور اغیثونی وارد ہے۔

اولی دوست محمد کے پردادا پیر خواجہ محمد عثمان دامانی مجموعہ فوائد عثمانی (جس پر نظر ثانی حسین علی نے کی ہے) میں منکرین استمداد از ارواح اولیاء کو لا مذهباً فرمایا۔ دوست

محمد قریشی کے پیر پیران شاہ احمد سعید مجددی نے تحقیق الحق المسکین میں یا رسول کے پکارنے اور اولیاء کو پکارنے کے منکرین کو گمراہ فرقہ قرار دیا۔ صدر دیوبند حسین احمد

مدنی نے الشہاب الثاقب میں یا رسول کے منکرین کو وہابیہ خبیثہ قرار دیا۔

نوٹ ضروری :- قرآن کریم میں جہاں غیر خدا کو پکارنے کی ممانعت آئی ہے

وہاں دعا بمعنی عبادت ہے۔ ملاحظہ فرمائیے: ترجمہ تھانوی و تفاسیر معتبرہ، تفسیر

صاوی صفحہ ۲۲۹ جلد ۳ مطبوعہ مصر۔ وَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ کے تحت ہے۔ اس

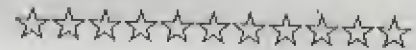
آیت میں لَا تَدْعُوا کے معنی ہیں نہ پوجو۔ اس آیت میں خارجیوں (وہابیوں) کی دلیل

نہیں جو کہتے ہیں کہ خدا کے بغیر کسی مردہ یا زندہ سے کچھ مانگنا شرک ہے۔

خارجیوں (دیوبندیوں) کی یہ منطق نری جہالت ہے۔ کیونکہ غیر خدا سے اس طرح

مانگنا کہ رب العزت ان کے ذریعہ سے نفع نقصان دے کبھی واجب ہو جاتا ہے کہ یہ

طلب اسباب کا حاصل کرنا ہے اور اسباب کا انکار جاہل کے سوا کوئی نہیں کرے گا۔



نیر باب

بحث علم غیب

کی کا معنی :- نبوت اطلاع علی الغیب کا عین ہے یا لازم۔ نبی صفت مشبہ کا صیغہ

ہے جس کے معنی ہمیشہ غیب کی خبر دینے والے کے ہوتے ہیں۔ نیز نبی اللہ تعالیٰ کی

حوا اور عدم رضائی الامور جو اعلیٰ درجے کا غیب ہے کا خبر ہوتا ہے۔ تو نبی کا معنی ہمیشہ

اطلاع علی علم الغیب ہوا۔ ملاحظہ فرمائیے: مواہب اللدنیہ صفحہ ۱۹۲ جلد دوم، از

امام طہاوی شارح بخاری، امام المحمد شین قاضی عیاض کی شفا شریف صفحہ ۱۰۲ جلد ۱،

امام رافعی کی شرح مواہب، علامہ علی قاری حنفی کی شرح شفاء، امام شہاب الدین

حمادی کی نسیم الریاض وغیرہ۔

ب اطلاع علی علم الغیب نبوت کا عین یا لازم ثابت ہوا تو مطلقاً نفی علم غیب

ثابت کرنے والا منکر نبوت ہوگا۔

ایک فریب :- تمام دیوبندی بالعموم اور مولوی دوست محمد بالخصوص کہتا ہے: جو علم خدا

نے اپنے نبی کو بتا دیا وہ علم غیب نہیں رہتا اور وحی کے ذریعے بتائی ہوئی بات غیب

نہیں۔

جواب :- اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ اور وہ (خدا یا نبی) غیب بتانے پر نجوس نہیں۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِكَ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَخْتَصِي مَنْ يَشَاءُ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ خدا

کی یہ شان نہیں کہ اسے عام لوگوں کو غیب پر مطلع کرے لیکن اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں میں

کا علم ممکن التبدل۔

آٹھواں فرق :- اللہ کا علم واجب البقا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم جائز الفناء۔ (ماخوذ از الدولة المکیہ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی مصدقہ علمائے عرب و عجم) اس تفریق کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے شرک کا شائبہ بھی باقی نہیں رہتا۔

اعتراض :- عام دیوبندی کہتے ہیں کہ جب تم لوگ علم غیب کلی ماکان و مایکون الی یوم القيامة ثابت کرتے ہو تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم تنہا ہی کب ہوا۔ بلکہ تم لوگوں نے اللہ کے علم ساتھ کے برابری کردی اور غیر تنہا ہی علم تسلیم کیا جو کہ شرک ہے؟

جواب :- علم ماکان و مایکون الی یوم القيامة اور کل شئی کا تفصیلی علم ذرے ذرے، قطرے قطرے کا علم تنہا ہی اور محدود ہے اور علم الہی کے مقابلے میں بعض، قلیل بلکہ کالعدم ہے۔ ملاحظہ فرمائیے:

☆..... وَمَا أَوْتِيْتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيْلًا کی تفسیر، تفسیر جمل صفحہ ۲۲۶ جلد ۲، صاوی صفحہ ۳۶۲ جلد ۲، تفسیر کبیر صفحہ ۵۳ جلد ۲۱، تفسیر معالم التنزیل صفحہ ۱۲۸ جلد ۲، تفسیر خازن صفحہ ۱۲۸ جلد ۲، اور آیت کریمہ ن وَالْقَلْجِ وَمَا يَسْطُرُوْنَ کی تفسیر صاوی صفحہ ۲۳۱ جلد ۲، تفسیر جمل صفحہ ۲۸۳ جلد ۲، تفسیر کبیر صفحہ ۷۸ جلد ۳۰، اور آیت کریمہ فَلَئِنْ لُّوْكَانَ الْبَحْرُ يَارَهُ کی کبیر صفحہ ۱۷۶ جلد ۲۱، اور جمل صفحہ ۵۰ جلد ۳، وغیرہ اور سورۃ لقمان کی آیت وَ لَوْ اَنَّ فَاٰلِي الْاَرْضِ كُلِّیْہِمْ جَمَلٌ مِّثْلَ مَا مَلَکَتْ اَيْدِیْہِمْ لَافْتَحُوْا خِزٰیۃَ مَا مَلَکَتْ اَيْدِیْہِمْ یَوْمَئِذٍ کی تفسیر کبیر صفحہ ۱۵۷ جلد ۲۵، جمل صفحہ ۲۰۹ جلد ۳، اور سورۃ جن کی آیت

وَاَنْصَبْ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ عَدَدًا کی تفسیر کبیر صفحہ ۷۰ جلد ۳۰، مدارک صفحہ ۳۲۰ جلد ۴ روح البیان وغیرہ ان آیات کی تفسیر کے علاوہ مندرجہ ذیل کتب معتبرہ سے صاف ثابت ہے کہ غیب السموات والارض کان یکون کلیات جزئیات کل شئی وغیرہ علم الہی کے مقابلے میں قلیل، بعض اور تنہا ہی محدود ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے:

حل العقدہ شرح بُردہ از علامہ علی قاری، حواشی بیضاوی از امام شہاب الدین غفاری، زروح البیان، صحیح بخاری واقعہ حضرت خضر علیہ السلام، شرح عقائد صفی صفحہ ۲۷، شرح مواقف، کیمیائے سعادت، تفسیر حسینی، تفسیر خازن، صفحہ ۱۲۵ جلد ۳، تفسیر صاوی صفحہ ۳۳۵ جلد ۲، ابتداء سورۃ اسراء وغیرہ۔

جواب :- اگر ہم فرض کریں کہ کوئی گمان کرنے والا علم رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جمع معلومات الہیہ کا محیط جانے تو اتنا ضرور ہے کہ اس کا گمان باطل اور وہم خطا مگر علم الہی سے برابری اب بھی نہ ہوئی دوسرے فرقوں کے سبب۔ نیز شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے ایسا عقیدہ رکھنے والوں کو عرفاء (عارفین) فرما دیا مشرکین نہیں فرمایا۔ نیز امام ابواسحاق مصنف المدلول المنقول فی بیان شمول علم الرسول اور عارف ابوالحسن البکری مفتی بحرور (المتوفی ۷۴۷ھ) کا یہی عقیدہ ہے۔

علمائے وہابیہ سے ایک سوال :- اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ وَ قَدِیْرٌ کے فرمان کے موجب کیا اللہ تعالیٰ کو اس بات کی قدرت ہے کہ اپنے محبوب علیہ السلام معلومات کا علم عطا فرمادیں یا نہیں؟ اگر قدرت ہے تو زیر تخت قدرت علم کا اشارت

شرک کہاں رہا اور اگر جواب نفی میں ہے تو اللہ تعالیٰ تمہارے اعتقاد میں جھوٹ پر تو قادر ہوا اور شمول علم رسول پر قادر نہ ہو ذرا فرق بتا دیں تو عنایت ہوگی (عجم الرحمن صفحہ ۴۱) اعتراض:- حضور علیہ السلام کو جب کبھی اللہ تعالیٰ جبریل علیہ السلام بھیج کر وحی کے ذریعے کچھ باتیں بتا دیتا تھا تو آپ جانتے تھے ورنہ آپ نہیں جانتے تھے آپ کا علم نہ دائمی تھا نہ غیب۔ (عام مغالطہ)

جواب ۱-۲- بیشک حضور علیہ السلام کا علم وحی الہی اور تعلیم ایزدی کے ذریعے حاصل ہوا۔ ۲- لیکن وحی الہی صرف پیغام جبریل میں منحصر نہیں۔ ۳- رؤیا الانبیاء وحی (الحديث) انبیاء علیہم السلام کی خواب بھی وحی ہے اور آپ کا ہر کلام وحی ہے۔ ۴- وحی القا کے ساتھ بھی ہوتی تھی یعنی قلب اطہر میں کسی بات کا ڈال دینا۔ جبریل علیہ السلام قرآن کریم ضرور لائے لیکن علم قرآن حضرت جبریل کے واسطے کا محتاج نہیں۔ امام قسطلانی نے محب الدنیا شریف صفحہ ۳۹ جلد ۲ میں ایک طویل حدیث نقل فرمائی جس میں یہ الفاظ بھی ہیں: حضور علیہ السلام نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے شب معراج مجھے تمام قرآن مجید تعلیم فرمایا۔ یہ بات بھی قرآن وحدیث کی روشنی میں بالکل غلط ہے کہ جبریل نے جو بات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بتادی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معلوم ہو گئی ورنہ نہیں۔ بخاری ۱ اور مسلم میں ہے: میں تمہیں اپنے ۱ بخاری شریف صفحہ ۱۰۲ جلد اول: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: حضور ﷺ نے فرمایا: طہانی اراکم خلف ظہری وفی رواۃ طہانی اراکم من وراء ظہری۔ بخاری شریف صفحہ ۱۰۰ جلد اول: وفی رواۃ مسلم عنہ فواللہ انی لاراکم امامی ومن خلفی۔ مسلم صفحہ ۱۸ جلد اول۔ ابو الجلیل فیضی غفرلہ

اس طرح دیکھتا ہوں جیسے اپنے آگے سے دیکھتا ہوں اور محدثین نے تخصیص کرنا فرما کر عموم کو ترجیح دی۔

نو رنبوت:- حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی تفسیر عزیزی صفحہ ۵۱۸ جلد اول میں اَلْمُؤْمِنُ الْمُسْلِمُ عَلَيْنَا كَيْفَ يُحْيِدَا کے تحت فرماتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نو رنبوت سے ایسی باتیں جانتے ہیں جو غیب ہیں اور یہ بھی تعلیم ایزدی میں شامل ہے جب نو رنبوت دائمی ہے تو یہ علم مبارک بھی جو نو رنبوت کے ذریعہ سے حاصل ہو رہا ہے یقیناً دائمی ہوگا۔ یہ نہیں کہ کبھی تو یہ کمال حاصل ہو جائے اور کبھی زائل ہو جائے۔

نبی کی خاص صفت:- ذرقانی صفحہ ۲۰۰ جلد ۱ میں امام غزالی سے منقول ہے کہ نبی میں چوتھی صفت یہ ہے کہ اس کی ذات میں ایک ایسا نور ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ ان باتوں کا ادراک کرتا ہے جو غیب میں آئندہ ہونے والی ہیں۔

عدم تو جہی:- مخالفین جن وقائع سے حضور علیہ السلام کی بے علمی ثابت کرتے ہیں ہمارے نزدیک انہیں بے علمی پر محمول کرنا صحیح نہیں۔ ہمارے نزدیک کسی حکمت کی بنا پر خواہ اسے ہم سمجھیں یا نہ سمجھیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم کے باوجود کسی امر خاص کی طرف سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توجہ کو اللہ تعالیٰ ہٹا دیتا ہے اور عدم تو جہی بے علمی کو مستلزم نہیں۔ ملاحظہ فرمائیے۔

لطائف المنن، کتاب الابریز، البواقیت والجواہر فی بیان عقائد الاکابر صفحہ ۱۷ جلد ۲ وغیرہ۔

ایک نکتہ:- اگر علم غیب بمعنی ملکہ غیب لے لیا جائے جیسا کہ مطولہ تسلویح،

مختصر معانی اور میرزا ہند وغیرہ میں ہے اور جمیع معلومات سے مراد صرف
ماکان وصایکون الی یوم القیامۃ ہو جو محدود اور تنہا ہی ہے تو کسی قسم کا خدشہ اور
اعتراض باقی نہیں رہتا اور تمام نصوص قرآنیہ و احادیث نبویہ بآسانی متفق ہو جاتے ہیں
کیونکہ ملکہ کہتے ہیں اس کو کہ جس امر کی طرف توجہ کی جائے وہ فوراً معلوم ہو جائے۔

(نجم الرحمن صفحہ ۴۱)

نبی کا معنی :- جیسا کہ ہم پہلے عرض چکے ہیں کہ نبی صفت مشبہ کا صیغہ ہے جو ہمیشہ مطلع
علی الغیب ہونے پر دال ہے۔ کبریت احمر صفحہ ۷۷ جلد ۲ میں ہے: فہذا الغیب
ہو علم الرسالة۔ پس یہ غیب ہی علم رسالت ہے۔

ہفتوات دوستیہ :- مولوی دوست محمد نے براہین اہل سنت کے صفحہ ۳۳ سے صفحہ ۱۲۷
تک علم غیب کی بحث کی ہے۔ صفحہ ۳۵ پر دیوبندی عقائد کی کتاب التصدیقات کے
صفحہ ۲۲ کی عبارت درج کی ہے۔ جو ہم پر قطعاً حجت نہیں اس عبارت میں حضور علیہ
السلام کو اعلم المخلوق اور عالم علوم اولین و آخرین مان کر پھر اسی بات کی تردید
کردی گئی ہے۔ صفحہ ۳۶ پر لاسبیل الیہ للعباد الا باعلام منہ لکھا یعنی علم غیب تک
بغیر اعلام خداوندی بندوں کی رسائی نہیں یعنی اللہ تعالیٰ کے بتانے سے اس کے خاص
بندے غیب جانتے ہیں اور پھر صفحہ ۳۷ پر اس بات کو رد کر دیا۔ صفحہ ۳۸ پر اللہ تعالیٰ کو ہر
شے کا عالم ثابت کیا جس کا ہمیں انکار نہیں صفحہ ۳۹ پر حضرت آدم علیہ السلام کے
علم پر حملہ کرتے ہوئے مصنف براہین لکھتا ہے اگر آدم علیہ السلام عالم الغیب اور
عالم کل ہوتے تو اکل شجر کا ارتکاب نہ کرتے۔

جواب :- اللہ تعالیٰ نے اکل شجر کے ارتکاب کی وجہ فُتُحِیْ وَلَکُمْ فِیْہِ لَعْنٌ کَ عَزَّوَجَلَّ فرمائی
یعنی آپ نے بحالت نسیان دانہ کھایا اور آپ کا ارادہ قطعاً نہ تھا اور یہ بے ادب مصنف
اس کی وجہ نبی کی بے علمی بتاتا ہے کسی چیز کی طرف توجہ نہ رہنا یا اس کا بھول جانا بے علمی
کو ستر نہیں۔ اگر ایسا ہوتا تو ایک دفعہ بھولی ہوئی چیز کبھی یاد ہی نہ آئے۔ لیکن بے شمار
بھولی ہوئی باتیں یاد آ جاتی ہیں۔ اگر بھول کی وجہ سے علم زائل ہو جاتا تو وہ بات کبھی یاد
نہ آتی۔ حضرت آدم علیہ السلام سے نسیان ہوا علم کلی زائل نہیں ہوا۔ مصنف براہین
کے دلائل نمبر ۲ تا ۴۰ مندرجہ صفحات از ۳۹ تا ۵۳ قطعاً ہمارے دعویٰ کے خلاف نہیں۔
بیشک بالذات، بالاستقلال، بلا واسطہ حقیقۃً عالم الغیب اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

اعتراض :- مصنف براہین صفحہ ۵۵ پر انبیاء کرام کے مقولہ لَکُمُ الْغَیْبُ یعنی ہمیں علم نہیں
سے یہ ثابت کرتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنے عالم الغیب نہ ہونے کا اقرار کریں گے۔
جواب :- ماذا اجمعتہم کا تعلق ظاہر سے ہے علم غیب سے نہیں انبیاء کا یہ مقولہ بے علمی کی
وجہ سے نہیں ہوگا بلکہ وہ ازراہ ادب ایسا کہیں گے۔ ملاحظہ فرمائیے:

تفسیر بیضاوی صفحہ ۱۶۵، تفسیر صاوی صفحہ ۳۱۳ جلد ۱، تفسیر خازن و جمل
صفحہ ۵۳۱ جلد ۱، کبیر صفحہ ۱۲۳ جلد ۱۲۔

مصنف براہین صفحہ ۵۵ پر آیت کریمہ وَفُتِحْنَا بِالْأَمْرِ درج کر کے صفحہ ۵۶ پر لکھتے ہیں:
حضرت آدم علیہ السلام سے اکل شجر کا ارتکاب بے علمی کی وجہ سے ہوا حالانکہ ارشاد
خداوندی ہے: فُتُحِیْ یعنی اس کی وجہ نسیان ہے بے علمی نہیں اور نسیان علم کے باوجود
ہوتا ہے۔

صفحہ ۵۶ کا جواب :- وَلَا أَغْلِبُ الْغَيْبَ ارشاد نوی میں ذاتی علم غیب کی نفی ہے۔

مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ علم میں بھی ذاتی علم مراد ہے جو مخلوق میں کسی کو بھی حاصل نہیں۔

صفحہ ۵۷ کا جواب :- سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی دعا میں اللہ کے علم ذاتی کا بیان ہے۔

صفحہ ۵۸ کا جواب :- سیدنا ابراہیم واسماعیل علیہما السلام پر بوقت قربانی ذہول واستغراق حکم الہی کی تکمیل ارشاد میں طاری تھا ان کی توجہ گردن کٹنے یا نہ کٹنے کی طرف نہ تھی بلکہ ارشاد خداوندی کی تعمیل میں اس قدر محو و مستغرق تھے درمیان میں محبوب حقیقی کے سوا اور کوئی نہ تھا اور یہ بات واضح ہے کہ ذہول اور عدم توجہی علم کے منافی نہیں۔

صفحہ ۵۹ کا جواب :- مصنف براہین نے آیت کریمہ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ اِبْرَاهِيمَ علیہ السلام سے یہ ثابت کیا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام فرشتوں کو نہ پہنچاتے تھے اور بے خبر تھے۔

جواباً گزارش ہے :- کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ان کو پہنچاتے تھے کہ یہ فرشتے ہیں : ملاحظہ فرمائیے :

..... تفسیر خازن صفحہ ۳۴۹ جلد ۲، ان ابراہیم عرف انہم ملائکۃ - تفسیر کبیر صفحہ ۲۴ جلد ۱۸ میں ہے : انه کان عالما بانہم من الملائکۃ ایسا ہی دیگر تفاسیر معتبرہ میں ہے جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ملکوت السموات والارض دکھائے گئے تو ان ملائکہ کو احاطہ رویت سے کس طرح خارج کیا جاسکتا ہے۔

آنے والے فرشتے چونکہ بشکل مہمان آئے تھے۔ اس لئے آپ کے جذبہ مہمان نوازی

کے صفت جمیل کا آپ پر ایسا غلبہ ہوا کہ اس وقت حال میں ان کی توجہ آنے والوں کی طرف کی طرف مبذول نہ ہوئی اور یہ واضح ہے کہ توجہ نہ ہونے سے اس کے علم کی نفی نہیں ہوتی۔ پھر لطف یہ ہے کہ یہ واقعہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور آپ کی برکت سے حضرت سارہ علیہا السلام کو پشتوں کا علم یعنی علم صافی الارحام حاصل ہو گیا۔ جو دلیل محبوبان خدا کے کمال کی مظہر ہو اور جس سے ان کے علم کی وسعت ظاہر ہو اسے ان کے علم کی نفی اور عیب ثابت کرنے کے لیے پیش کرنا ایمانی نہیں تو اور کیا ہے؟

مولوی دوست محمد کی بارگاہ سلیمانی میں گستاخی :- براہین صفحہ ۶۰ پر لکھتے ہیں : حضرت سلیمان علیہ السلام وقوع موت کے وقت سے بے خبر تھے۔ (ملخصاً) اب ۱۰۔ مولوی جی ! بخاری شریف کتاب المغازی صفحہ ۶۳۸ جلد ۲ مطبوعہ کراچی کے ان الفاظ کو بار بار پڑھو : انه لم يقبض نبی قط حتی یرى مقعده من الجنة ثم یحى او یموت۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا کسی نبی کو اس وقت تک موت نہیں آتی جب تک اسے اس کا بہشت میں ٹھکانہ دکھانہ دیا جائے پھر اسے اختیار دیا جاتا ہے کہ اگر وہ چاہے تو دنیا پسند کرے چاہے تو آخرت کو پسند کرے۔ اب ہوش نہ ہال کر بتاؤ کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نبی تھے یا نہ؟

اب نبی تھے تو اختیار تھا یا نہ؟ وقوع موت کے وقت سے بے خبر یا باخبر؟ معلوم ہوا مصنف براہین نرا جاہل اور گستاخ و بے ادب ہے۔

صفحہ ۶۱ پر مولوی جی نے بارگاہ سلیمانی میں ایک اور گستاخی کی ہے حالانکہ اس جاہل کو اتنا

تک معلوم نہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے لَأَكْرَىٰ هَذَا هَدًّیً فرما کر رائی ہونے کا انکار فرمایا ہے ناظر ہونے کا نہیں۔ آپ کے مولوی اشرف علی تھانوی بوادر النواذر میں لکھتے ہیں: اصل یہ ہے کہ رائی مرنی کا ایک مکان میں ہونا لازمی ہے بخلاف ناظر منظور کے حد ہد چونکہ دربار سلیمانی میں موجود نہ تھا اس لیے آپ نے لَأَكْرَىٰ فرمایا لا انظر نہیں فرمایا نظر کی نفی نہیں اگلی آیت میں مَسْنُونُ فرما کر اعلان فرمایا کہ میں ابھی آنکھ اٹھا کر ملک سبا میں رہنے والے کو دیکھ لوں گا۔ جس کے غلام پلک جھپکنے سے قبل ملک سبا نے بھاری بھر کم تخت کو دیکھ بھی لیں اور لے بھی آئیں اور وہ خود ہد کو بھی نہ دیکھ سکے؟

لَا تَلْفُتُوْا اِنَّ الْيَتِيْمَ رَجُوْنَ

کیا خداوند کریم ایک دفعہ علم دے کر پھر چھین لیتا ہے؟ اور علم کا چھینا جانا گناہوں کی وجہ سے ہوتا ہے اور انبیاء کرام معصوم ہیں۔ لہذا حضرت سلیمان علیہ السلام کو ہر وقت علم تھا البتہ عدم توجہ علم کے منافی نہیں۔

صفحہ ۶۲ اور ۶۳ کا جواب:- حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت لوط علیہ السلام کے واقعات میں ذہول اور عدم توجہ کی وجہ سے ایسا ہوا۔ بے علمی مراد لینے والا خود بے علم ہے۔
صفحہ ۶۴ کا جواب:- حضرت عزیر علیہ السلام کے واقعہ میں ہم لاعلمی کی بجائے عدم التفات کا قول کریں گے چونکہ آپ عالم برزخ میں مشغول تھے اس لیے انہیں دنیا کے زمانہ طویلہ اور سو سال کی مدت کی طرف التفات نہ ہوا۔

دوسرا جواب:- جس طرح محشر کا پچاس ہزار سال کا دن بعض اللہ کے بندوں کے

لے فرض نماز کے وقت کے برابر اور بعض کے لیے پلک جھپکنے سے بھی کم ہوگا اسی طرح وہ سو سال بھی حضرت عزیر علیہ السلام کے لیے یَوْمًا اَوْ بَعْضُ یَوْمٍ اور یَوْمًا یَوْمًا وَ شَرَّ اَیَّامٍ لِّکَیْسَکَ اس پر دلیل ناطق ہے۔

صفحہ ۶۵ کا جواب:- حضرت زکریا علیہ السلام کو وعدہ خداوندی پر پورا یقین اور حضرت یحییٰ علیہ السلام کی ولادت کا مکمل علم حاصل تھا دوسری باتیں راز و نیاز کی تھیں صفحہ ۶۶ و ۶۷ کا جواب:- مصنف براہین لکھتا ہے: برادران یوسف علیہ السلام کی خفیہ تدبیروں اور باہمی مشوروں کا حضرت یعقوب علیہ السلام کو علم نہ تھا۔ معاذ اللہ ہاں گزارش ہے کہ آپ کو ان کی خفیہ تدبیروں کا مکمل علم تھا جی تو آپ نے فرمایا: لَیْسَ فَا لَکَ کَیْدٌ اَیُّسَ وہ تمہارے (ایذا رسانی کے) لیے ضرور کوئی تدبیر کریں گے اور ان کا اصرار فرمادیا کہ: لَیْسَ لَیْعَظُ نَفْسِیْ اَنْ تَذْهَبُوْا بِہِ تَمَّہَا یوسف کو لے جانا مجھے ضرور غم میں ڈالے گا اور بعد میں ان لوگوں نے جو بہانہ بنانا تھا اس کی طرف بھی اشارہ فرمادیا۔
لَکَ اَنْ یَّا کُلُّہُ الَّذِیْنَ اَنْدِیْشَہُ کَرْتَاہُوْنَ کہ اسے بھیڑ یا کھا جائے۔

تفسیر کبیر صفحہ ۱۰۲ جلد ۱۸ میں قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَکَ تَحْتَہِ کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کو حضرت یوسف علیہ السلام کی زندگی کا علم تھا کیونکہ آپ نے یوسف علیہ السلام کو قتل ازیں فرمایا تھا اور یونہی حیرت آرب تجھے مراتب بخشے گا، اور یہ قطعی دلیل ہے۔

۱۔ مسند ابویعلیٰ صفحہ ۱۳۳ جلد دوم، جامع البیان صفحہ ۲۵ جلد ۲۹ تفسیر ابن کثیر جلد ۱۳۳، موارد انطمان الی زوائد ابن صبان صفحہ ۲۳۸، تفسیر درمنثور جلد ۲۶، روح المعانی صفحہ ۵۷ جلد ۲۹۔ ابو الجلیل فیضی غفرلہ

تفسیر ابن عباس صفحہ ۱۸۴، تفسیر جلالین، تفسیر صاوی صفحہ ۲۰۴ جلد ۲ تفسیر بیضاوی صفحہ ۳۱۲ جلد اول، تفسیر خازن و جمل صفحہ ۴۴۵ جلد ۲، تفسیر درۃ الیضا صفحہ ۲۱۱، تفسیر کبیر صفحہ ۲۴۰ جلد ۱۸، تفسیر عثمانی دیوبندی حاشیہ ترجمہ محمود الحسن دیوبندی صفحہ ۳۳۸ مطبوعہ سعیدی کراچی، تفسیر موضح القرآن وغیرہ میں ہے کہ بند کوٹھڑی میں حضرت یعقوب علیہ السلام برہان بن کر موجود تھے اور یوسف علیہ السلام کو نظر آئے۔ تفسیر کبیر صفحہ ۱۷۲ جلد ۱۸ میں لَا تَدْخُلُوا صِنِّیَ پالپ و اجپ کے تحت ہے حضرت یعقوب علیہ السلام کو معلوم تھا کہ مصر کا حکم میرا بیٹا یوسف ہے مگر اللہ تعالیٰ نے اس علم کے اظہار کا اذن نہیں دیا تھا۔ خدا بھی انہیں لَذُو عَلَیْہِ فرماتا ہے مگر یہ گستاخ مصنف اس صاحب علم ہستی کو بے علم قرار دیتا ہے اور رونے کیلئے فراق یوسف سبب ظاہری تھا ورنہ ان کا رونا باعین ہندی درجہ جات تھا۔ تفسیر بیضاوی صفحہ ۳۲۲، تفسیر صاوی صفحہ ۲۵۵ جلد ۲، تفسیر جلالین، تفسیر کبیر صفحہ ۱۹۸ جلد ۱۸، تفسیر جمل صفحہ ۲۷۵ جلد ۲ میں عَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّاتِيَنَّكَ فِيْهِمْ جَمِیْعًا کے تحت ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام اول الامر سے جانتے تھے کہ جو کچھ یوسف علیہ السلام پر گزری اور انہیں حیات یوسف علیہ السلام کا مکمل علم تھا اور آپ کو معلوم تھا کہ یوسف علیہ السلام کا خواب غلط نہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ یوسف علیہ السلام آپ کو ضرور ملے گا۔ نیز آپ نے فرمایا کہ مجھے یوسف علیہ السلام کی خوشبو آ رہی ہے۔ تفسیر کبیر صفحہ ۲۰۹ جلد ۱۸، اور صاوی صفحہ ۱۵۹ جلد ۲، جمل صفحہ ۲۸۱ جلد ۲ میں اِنِّیْ اَعْلَمُ مِنْ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ کے تحت ہے کہ اس سے مراد

یوسف علیہ السلام کی زندگی کا علم تھا جو حضرت یعقوب علیہ السلام کو حاصل تھا اور وہ اس سے بے خبر نہ تھے۔ اگر اس جاہل اور گستاخ مصنف (اور اس کے تبعین) میں ہمت ہے تو ان آیات و تفسیری حوالہ جات کا رد کریں۔

نہ نخر اٹھے گا نہ شمشیر ان سے یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں
صفحہ ۶۸ و صفحہ ۶۹ کا جواب:- حضرت موسیٰ علیہ السلام کو طین اتارنے کا حکم ان کی بے علمی کی وجہ سے نہ تھا بلکہ دوسروں کو ادب سکھانا مقصود تھا اور اڑدھا کو دیکھ کر اور تشریف لے جانا بے علمی کی وجہ سے نہیں تھا۔ بلکہ اس کی وجہ بول و عدم تو جہی تھی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مقولہ اِنَّكَ اَنْتَ عَلٰمُ الْغُیُوْبِ ہمارے عقیدوں کے خلاف نہیں۔ ذاتی حقیقی، بالاستقلال عالم الغیب اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

صفحہ ۷۰ کا جواب:- جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اللہ کے سوا بالذات غیب نہیں جانتے اس جگہ علم غیب ذاتی، بالاستقلال اور جس پر دلیل قائم نہ ہو سکے کی نفی ہے۔

ملاحظہ فرمائیے۔ تفسیر جمل صفحہ ۳۲۲ جلد ۳، المودج جلیل، مدارک، روضۃ النضیر شرح جامع الصغیر، فتاویٰ حدیثیہ، فتاویٰ اصنام نووی، شواہد الحق صفحہ ۲۲۸، نسیم الریاض شرح شفا آیت کریمہ قُلْ لَا یَعْلَمُ الْاٰیَۃِ عَقِیْدَہ علم غیب طائی کے خلاف نہیں اور آیت کریمہ وَلَا اَعْلَمُ الْغُیُوْبِ میں اولاً غیب ذاتی کی نفی ہے۔ ملاحظہ ہو۔ تفسیر نیشاپوری، تفسیر بیضاوی صفحہ ۳۱۱ جلد اول۔

انیا مغیبات غیر متناہیہ کی نفی ہے ملاحظہ ہو:- تفسیر کبیر صفحہ ۲۳۱ جلد ۱۲۔

کلام کہ میں غیب نہیں جانتا آپ نے تواضع و انکسار کے طور پر فرمایا ورنہ آپ

سب کچھ جانتے ہیں۔ ملاحظہ ہو:- تفسیر کبیر صفحہ ۲۳۱ جلد ۱۲، تفسیر جمل صفحہ ۳۲ جلد ۲، تفسیر عرائس البیان۔

رابعاً: اس میں دعویٰ کی نفی ہے دعویٰ کی نفی علم کی نفی کو مستلزم نہیں۔ ملاحظہ فرمائیے تفسیر روح البیان، ابو السعود و تفسیر کبیر صفحہ ۲۳۱ جلد ۱۲، رغائب القرآن وغیرہ۔

خامساً: اس آیت میں قُلْ لَّا أَقُولُ لَكُمْ کے مخاطب کفار ہیں چوروں سے خزانے چھپائے جاتے ہیں آپ نے ان کی لیاقت کے مطابق فرمایا در نہ مومنوں کو آپ فرماتے ہیں مجھے علم ماسکان و مایکون عطا ہوا کیا مصنف براہین اور اس کی جماعت بھی اپنے آپ کو نفاطمین کفار میں سے سمجھتے ہیں؟

سادساً: آپ نے فرمایا میں و لا اعلم الغیب تو نہیں کہتا میں تو اعلم الغیب کہتا ہوں یعنی میں غیب جانتا ہوں۔

مولوی دوست محمد کی دلیل نمبر ۶۶ کے تحت تفسیر صاوی صفحہ ۲۸۹ جلد ۳ میں ہے: ہمارے حضور ﷺ کو اس دنیا سے میں تشریف لے جانے سے قبل اللہ تعالیٰ نے جمیع مغیبات کا علم عطا فرمایا اور منجملہ ان کے علم قیامت ہے لیکن اس کے چھپانے کا حکم فرمایا۔

۱۔ سید عبدالعزیز دباغ عارف کامل (المتوفی ۱۱۳۵ھ) میں نبی کریم ﷺ سے ان پانچ چیزوں کا علم کیسے مخفی ہوگا حالانکہ آپ کی امت شریفہ میں سے کوئی شخص اس وقت تک صاحب شرف نہیں ہو سکتا جب کہ اس کو ان پانچ چیزوں کی معرفت نہ ہو۔ الابریز من کلام سید عبدالعزیز دباغ صفحہ ۴۸۳، الابریز کے مترجم مولوی عاشق الہی دیوبندی لکھتے ہیں: غوث زمان سید عبدالعزیز دباغ قدس سرہ۔ ابریز اردو صفحہ ۳۔

ابو الجلیل فیضی غفرلہ

صلیٰ کا جواب:- مصنف براہین کی دلیل نمبر ۶۷ کے تحت بھی محقق صاوی نے طرح جلالین طبع مصر میں مذکورہ الفاظ لکھے کہ خدا نے آپ کو جمیع مغیبات کا علم عطا فرمایا اور روح البیان میں اسی کے تحت ہے کہ: حضور علیہ السلام باعلام الہی قیامت کے وقت کو بھی جانتے ہیں اور آیت کریمہ لَوْ كُنْتُمْ اَعْلَمُ الْغَيْبِ میں اولاً: علم غیب ذاتی کی نفی ہے ملاحظہ ہو تفسیر حسینی صفحہ ۲۳۹ جلد ۱، موضح القرآن صفحہ ۱۴۵، نسیم الریاض وغیرہ۔ ثانیاً: آپ نے تواضعاً ایسا فرمایا در نہ آپ جمیع مغیبات دنیا و آخرت کے عالم ہیں۔ ملاحظہ ہو تفسیر صاوی صفحہ ۱۱۲، ۱۱۱ جلد ۲، تفسیر خازن صفحہ ۱۵۷ جلد ۲، جمل صلیٰ ۲۱۷ جلد ۲۔

مصنف براہین کی پیش کردہ دلیل نمبر ۶۹ لَا تَعْلَمُوهُمْ تَحْنُ تَعْلَمُوهُمْ آیت کریمہ وَاللَّهُ فَهُمْ فِي تَحْنِ الْقَوْلِ سے منسوخ ہے نفی کی آیت پہلے آئی اور ثبوت کی آیت بعد میں آئی اور ہم آپ کا علم تدبیری مانتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے: تفسیر جمل وغیرہ اور دلیل نمبر ۷۰ کا بھی یہی حال ہے۔

صلیٰ کا جواب:- گستاخ مصنف نے دلیل نمبر ۷۱ کی سرخی جما کر آیت کریمہ لَقَدْ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ درج کر کے اپنا باطل عقیدہ ثابت کرنے کی ناکام کوشش کی مگر تفسیر معتبرہ دیکھنے کی زحمت گوارہ نہ کی۔ تفسیر کبیر ۲۳۲ جلد ۸ میں اسی آیت کے تحت ہے اس آیت سے ظاہر ایہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور علیہ السلام نے کوئی ایسا کام کیا ہے جس سے رب تعالیٰ نے روک دیا۔ اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب وہ کام امر الہی سے تھا تو رب تعالیٰ نے اس سے منع کیوں فرمایا اور اگر ہم کہیں کہ وہ اللہ کے امر

اور اس کے اذن سے نہ تھا تو مَا يَنْفَعُ عَنْ الْهَوَىٰ کے کیا معنی ہو سکتے ہیں؟

جبکہ یہ آیت عصمت انبیاء پر دال ہے۔ امر ممنوع عنہ جس کا آیت میں ذکر ہے اچھا تھا تو اس سے اللہ نے منع کیوں فرمایا؟ اور اگر وہ قبیح تھا تو اس کا فاعل معصوم کیسے رہ سکتا ہے؟ اس کا جواب چند وجوہ سے ہے۔ اولاً: اس آیت سے ثابت نہیں ہوتا کہ اس کا ممنوع عنہ اس فعل میں مشغول بھی تھا۔ لَٰكِنِ الْكَرَّكَتَ لِيُخَبِّطَنَّ عَنْكَ فرمایا حالانکہ آپ سے شرک محال ہے۔ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ اَتَىٰ اللّٰهُ فرمایا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ آپ خدا سے کبھی بے خوف تھے۔ پھر فرمایا وَلَا تُطِيعُوا الْكٰفِرِيْنَ اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ آپ نے کبھی کافروں کی اطاعت کی۔ تفسیر کبیر صفحہ ۲۳۲ جلد ۸ میں ہے: ہو سکتا ہے کہ آپ کا میلان قلب ان پر لعنت کی طرف ہوا ہو اور آپ نے اللہ سے اجازت طلب کی ہو اور اللہ نے منع فرمادیا۔ تفسیر صاوی صفحہ ۷۸ جلد ۱ میں اسی آیت کے تحت ہے اس آیت میں لَفِي مَنِّ حَيْثُ الْاِبْجَادِ وَالْاَعْدَامِ ہے ورنہ اللہ تعالیٰ نے اپنے تمام خزانوں کی کنجیاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دست کرم میں ڈال دیں جس شخص نے یہ گمان کیا کہ حضور علیہ السلام بھی باقی انسانوں کی طرح ایک انسان ہیں آپ کی ملکیت کوئی شے نہیں آپ کی ذات سے کوئی نفع نہیں نہ ظاہری نہ باطنی تو ایسی بکو اس کرنے والا کافر بخاسر الدنیا والآخرة ہے اور اس آیت سے اس کا دلیل پکڑنا کھلی گمراہی ہے۔

بحث مغیبات خمسہ: مصنف براہین نے صفحہ ۷۵ سے ۹۷ تک رطب و یابس حوالے جمع کر کے اور سورۃ لقمان کی آخری آیت سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ مغیبات خمسہ کا علم

اللہ تعالیٰ نے کسی کو نہیں دیا جو عطا کا عقیدہ رکھے وہ کافر ہے حالانکہ مصنف براہین کی قس کردہ آیات اور احادیث اور تفسیری حوالہ جات کا مفہوم صرف اس قدر ہے کہ بالذات جاننے کا مدعی کافر ہے اور عطا نے الہی سے ماننے کا عقیدہ ہرگز ہرگز کفر نہیں۔ ایک دیوبندی عالم کا فیصلہ: مولوی عاشق الہی میرٹھی دیوبندی نے تیز تر ترجمہ صفحہ ۳۶۷ جلد ۱ میں اپنی طرف سے بطور فائدہ لکھا کہ یہ پانچ غیب:

۱۔ علم قیامت ۲۔ علم بارش ۳۔ علم ارحام ۴۔ کل کی خبر ۵۔ کہاں مرے گا۔ اللہ کی عطا سے محبوبان خدا کے لیے جو لوگ ثابت مانتے ہیں وہ عاشق رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں ان پر طعن نہ کرنا چاہیے اور یہ گستاخ مصنف عاشقان رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں کو کافر کہتا ہے اب بتاؤ مسلمانوں کو کافر کہہ کر یہ گستاخ صاوی کافر بنایا نہ؟

اگر یہ مصنف مسلمان ہے اور مغیبات خمسہ کا علم محبوبان خدا کے لیے عطا نے الہی ثابت کرنے والے بقول اس کے کافر ہیں تو اس کا اپنا دیوبندی عالم عاشق میرٹھی کافروں کو عاشق رسول اور سچا مسلمان لکھ کر کافر ہوا یا نہ؟ بینوا تو جروا۔

حال اگر یہ مصنف مسلمان ہے تو اس کا دوسرا دیوبندی مولوی عاشق الہی ضرور کافر ہے اور اگر وہ مسلمان ہے اور تھانوی کا خلیفہ ہے تو یہ گستاخ مصنف ضرور کافر ہے۔

الجھا ہے پاؤں یار کا زلف دراز میں

مصنف براہین کی پیش کردہ آیت میں خیر بمعنی مخیر یعنی خبر دینے والا ہے یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ان پانچ غیبوں کی خبر دینے والا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے:

☆.....تفسیرات احمدیہ از علامہ احمد جیون مصنف نور الانوار استاذ بادشاہ اورنگ زیب عالم گیر، تفسیر صاوی صفحہ ۲۱۵ جلد ۳ سورۃ لقمان، تفسیر ابن کثیر سورۃ لقمان، تفسیر عرائس البیان سورۃ لقمان تفسیر روح البیان سورۃ لقمان تفسیر صاوی صفحہ ۲۲ جلد ۴ زیر تحت **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُرِيدُ عَلَمُ السَّاعَةِ** تفسیر صاوی ۲۳۰ جلد ۳، تفسیر روح البیان زیر آیت **يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ**، تفسیر صاوی صفحہ ۹۷ جلد ۲ زیر آیت **يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَافِيَةٌ عَلَيْكُمْ** روض النضر شرح جامع الصغیر، مرقاة شرح از علامہ علی قاری، عمدۃ القاری شرح بخاری، عنایت القاضی از امام خفاجی، ارشاد المساری شرح بخاری کتاب التفسیر، تفسیر عرائس البیان زیر آیت **وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ**، لمعات شرح مشکوٰۃ از محقق دہلوی شاہ عبدالحق، شرح مقاصد صفحہ ۲۵۰ جلد ۲، تفسیر کبیر تحت سورۃ الجن تفسیر عزیز صفحہ ۷۳ جلد ۲ پارہ ۲۹، مشکوٰۃ باب ایمان بالقدر صفحہ ۲۰، مسلم جلد دوم کتاب الجہاد غزوئہ بدر، الجاح الحاجہ حاشیہ ابن ماجہ از شاہ عبدالغنی استاذ دیوبند بیان صفحہ ۳۰۲، تاریخ الخلفاء صفحہ ۶۱، کتاب الابریز از سید عبدالعزیز، خصائص کبریٰ از امام سیوطی، شرح قصیدہ بردہ از امام باجوری، جمع النہایہ از امام شنوانی شرح اربعین نووی، بستان المحدثین، دلائل النبوت طبرانی، المعجم الکبیر، المعجم الصغیر، ابن عساکر، طبقات ابن سعد صحیح بخاری و مسلم واقعیہ کل کی خبر، مسند امام احمد، بہجۃ الاسرار ومعدن الانوار، الدولۃ المکیہ مصدقہ و علمائے عرب صفحہ ۳۵۵، کتاب الاشاعۃ

امام زکریا اشرف السوانح ثبوت علم الارحام، تفہیمات الہیہ، شرح فتح المسن، صلاۃ احمدیہ، کشف الغمہ للشعرانی صفحہ ۷۳ جلد ۲، اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ جلد ۱، از شیخ محقق۔

۱۰۔ اوی دوست محمد اور اس کی پارٹی اتنے جلیل القدر آدمہ دین کو کافر کہنے کے لیے کہے؟ اگر یہ سب آدمہ دین مسلمان ہیں تو مسلمان کو کافر کہہ کر مولوی جی کافر ہوا یا نہ؟
 ۱۱۔ گھر میں بیٹھ کر پتھر ہیں پھینکتے دیوار آہنی پر؟ حماقت تو دیکھئے
 ۱۲۔ نمبر ۳۷ کا جواب:- **رُسُلًا لَّكَ نَقُصُّهُمْ عَلَيْكَ** میں محض ذکر نہ کرنے کی نفی ہے نہ حضور علیہ السلام تمام انبیاء کے امام بنے اور آپ کو سب کا علم دیا گیا۔
 ۱۳۔ نظر فرمائیے: تفسیر صاوی یہی آیت اور مرقاة شرح مشکوٰۃ وغیرہ۔

مصنف براہین کا حضور ﷺ پر بہتان:-

لکھتے ہیں ”حضرت نے اپنے اوپر شہد کو حرام فرمایا“ بلفظہ۔ اب اس طرح مصنف کے مقابلہ میں اکابرین اہل سنت کے اقوال ملاحظہ ہوں: تفسیر کبیر جلد ۳۰، لہذا **يُحْذَرُ** کے تحت امام رازی فرماتے ہیں: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے نفع حاصل نہ کرنے کی قسم کھائی اس اعتقاد کے ساتھ وہ حلال ہے اور جو شخص یہ اعتقاد رکھتا ہو کہ یہ تحریم بے حیہ اسی کی تحریم تھی جس کو اللہ تعالیٰ نے حلال فرمایا تھا تو ایسے اعتقاد والا شخص کافر ہے۔ پس اس کی نسبت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف کیسے کی جاسکتی ہے ایسا ہی تفسیر خازن صفحہ ۲۸۲ جلد ۴، روح البیان صفحہ ۳۹ جلد ۱۰، تفسیر جمل صفحہ ۳۶۲ جلد چہارم میں ہے: اللہ تعالیٰ تو اس

اقدام کی وجہ سے تین مہینے کے بعد فرمائے اور میرا آقا بھی بیکار ہو گیا۔ لیکن یہ گستاخ اس سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے علمی ثابت کرتا ہے۔ کیا ازواج مطہرات کا یہ عقیدہ تھا یا نہ؟ کہ حضور علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ مخفی امور کی اطلاع دے دیتا ہے اور آپ کو پوشیدہ امور کی خبر ہو جاتی ہے۔ اگر تھا تو پھر مشورے کے جو معنی ہوں گے اور آپ جو معنی متعین فرمائیں گے وہی ہماری طرف سے سمجھ لیجئے۔ کیونکہ غیب پر اطلاع کے قائل تو آپ بھی ہیں صرف علم غیب کا انکار ہے۔

مصنف براہین کی انتہا: صفحہ ۷ پر لکھتا ہے کہ اگر حضور عالم الغیب ہوتے تو قتل عثمان کی افواہ کو سچ نہ مانتے اور بیعت کا حکم نہ فرماتے۔

جواب: بیعت کے حکم سے بے علمی ثابت کرنا مصنف براہین جیسے بے علم اور جاہل کا کام ہے۔ یہاں صرف عظمت ذی النورین کا اظہار مقصود تھا۔ آپ نے اپنے ہاتھ کو عثمان کا ہاتھ قرار دے کر واضح فرمادیا کہ قتل عثمان کی افواہ غلط ہے۔ حاجی امداد اللہ شام امدادیہ میں فرماتے ہیں منکرین علم غیب انبیاء و اولیاء اس واقعہ کو دلیل اپنے دعویٰ کی سمجھتے ہیں یہ سراسر غلط ہے۔ اب اپنے مرشد کو سچا کہو یا جھوٹا؟

مصنف براہین کی بدحواسی: دلیل نمبر ۶۳ میں جو آیت کریمہ درج کی تھی بدحواسی کے عالم میں وہی آیت صفحہ ۷ پر دلیل نمبر ۷ کی سرخی جما کر لکھ دی اس کا جواب قبل ازیں دیا جا چکا ہے کہ یہاں علم غیب ذاتی کی نفی ہے اور تفسیر ابن کثیر کی عبارت کا مفہوم بھی یہی ہے کہ حقیقی، ذاتی اور بالاستقلال غیب دان صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ عطائی علم کی نفی کا ایک لفظ بھی موجود نہیں۔

۷۸ کا جواب: اس صفحہ پر مصنف نے آیت کریمہ وَعَنْكَ مَقَاتِلُ الْغَيْبِ لَكُمُ مَالُكَہ اس آیت کریمہ میں۔ (اولاً) غیب کی پہلی قسم ذاتی جس پر دلیل قائم نہ کی مراد ہے۔ ملاحظہ فرمائیے: تفسیر بیضاوی صفحہ ۸، تفسیر جمل جلد ۱۱، روح البیان پارہ اول، شرح جامع الصغیر وغیرہ۔

(ثانیاً) مفتح الغیب سے علوم غیر متناہی مراد ہیں جس کا ہم حضور علیہ السلام کے دعویٰ نہیں کرتے۔ ملاحظہ ہو تفسیر کبیر صفحہ ۹ جلد ۱۲، تفسیر خازن جلد ۲۱، تفسیر جمل صفحہ ۳۷ جلد ۲۔ (ثالثاً) اس جگہ بغیر تعلیم خداوندی کی نفی اللہ کے بتانے سے محبوبان خدا غیب جانتے ہیں۔ ملاحظہ ہو عرائس البیان حیات القاضی، صاوی صفحہ ۱۹ جلد دوم جمل صفحہ ۳۸ جلد ۲، روح البیان وغیرہ۔

۷۹ کا جواب: وَمَا كُنْتُمْ لِنَفْسِكُمْ أَهْلًا لَمَّا كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ اس آیت کا مطلب جو مولوی جی کے ذہن میں آیا ہے سراسر غلط ہے۔ اس آیت کا صحیح مطلب یہ ہے کہ یہ قرآن عرب میں ہم نے جو آپ کو عطا فرمایا ہے وہ شعر و شاعری نہیں۔ ملاحظہ فرمائیے: خازن، بعض محققین نے فرمایا اس جگہ علم بمعنی ملکہ ہے یعنی آپ کو مشق نہیں ورنہ آپ شعر کی پہچان فرما لیتے تھے۔

آیت کریمہ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُفْجِرُكَ كَأَنَّهُ لَفِي غُيُوبٍ اس آیت کا ایک لفظ بھی حضور ﷺ کی بے علمی پر دلالت نہیں کرتا کتب تفسیر خازن، کبیر وغیرہ میں ہے کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے تمام امور کے نفاق سے باخبر فرمادیا تھا۔ صفحہ ۸۰ تا ۸۳ کا جواب مغیبات خمسہ میں آچکا ہے۔ علمی علم ذاتی کی ہے اور ہم جو علم ثابت کرتے ہیں وہ عطائے الہی ہے۔

صفحہ ۸۴ کا جواب:- مصنف براہین نے اس صفحہ پر روز قیامت کا وہ واقعہ درج کیا ہے جس میں مذکور ہے کہ جماعت مرتدین کو حضور علیہ السلام اصحابی اصحابی فرما کر اپنے پاس بلائیں گے اور اس وقت آپ سے کہا جائے گا کہ آپ کو علم نہیں کہ جو کچھ انہوں نے آپ کے بعد خود تراشیدہ عمل کئے تھے اس واقعہ سے جا مل مصنف نے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ اگر حضور علیہ السلام کے لئے بطنائے الہی غیب جاننے کا عقیدہ بنالیا جائے تو اس سے قول خداوندی کی تردید لازم آتی ہے۔

جواباً گذارش ہے! کہ یہ واقعہ متعدد کتب احادیث صحاح میں موجود ہے صحیح مسلم شریف کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں: اما شعرت ما عملوا بعدک۔ کیا یہ آپ کو معلوم نہیں کہ جو عمل انہوں نے آپ کے بعد کئے۔

ما شعرت جملہ منفیہ پر ہمزہ استفہام انکاری داخل ہوئی کا انکار اثبات ہوتا ہے۔ لہذا مرتدین کے اعمال کا عمل حدیث شریف سے حضور علیہ السلام کے لیے ثابت ہوا چونکہ واقعہ ایک ہے صرف اس کی روایتوں میں تعدد ہے۔ اس لیے جب ایک روایت میں ہمزہ استفہام مذکور ہو گیا تو ہر روایت میں اس کے معنی ملحوظ رہیں گے اور جس روایت میں وہ مذکور نہیں وہاں محذوف ماننا پڑے گا۔ لہذا مصنف براہین کی پیش کردہ روایت میں ہمزہ مذکور نہیں تو یہاں محذوف مانیں گے ورنہ احادیث میں تعارض ہوگا۔ کیونکہ ہمزہ استفہام کا محذوف ہونا تو صحیح ہے لیکن اس کا زائد ہونا صحیح نہیں۔ لہذا حضور علیہ السلام کے بطنائے الہی غیب جاننے کے عقیدہ سے قول خداوندی کی تردید لازم نہ آئی بلکہ تصدیق ہو گئی اور یہ شبہ بھی عجیب قسم کا ہے کہ واقعہ تو

واقعہ کے دن ہوگا لیکن حضور علیہ السلام اس کو پہلے بیان فرما رہے ہیں۔ علم نہ تھا تو ان کے لیے فرمایا۔ مثبت علم کی دلیل کوئی میں پیش کرنا جہالت نہیں تو اور کیا ہے؟

ساقی کوثر حوض پر رونق افروز ہوں گے۔ مرتدین کی جماعت ادھر سے گزرے گی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ان کے اعمال کا پورا پورا علم ہوگا کیونکہ اعمال آپ کے دور و پیش ہوتے ہیں۔ لے (ترمذی)

اس دریاے جود و سخا موجزن اور شانِ رحمت کا ظہور اتم ہے اس لیے ان کی بدعت روایت میں ہے کہ ہر پیر اور جمعرات کو تمہارے اعمال مجھ پر پیش کئے جاتے ہیں جو نیک عمل ہوتے ہیں ان پر اللہ کی حمد کرتا ہوں اور جو برے اعمال ہوتے ہیں تو میں ان سے استغفار کرتا ہوں۔ الکامل فی..... الرجال صفحہ ۳۹۵ جلد ۳۔

ایک روایت میں صرف جمعرات کا ذکر ہے۔ الوفا باحوال المصطفیٰ صفحہ ۸۱۰۔ حیات میں امت کے اعمال پیش کئے گئے اور وصال اقدس کے بعد بھی پیش کئے جاتے ہیں۔ حیات باحوال ملاحظہ ہوں: مسند احمد صفحہ ۵۲۰، ۱۸۰ جلد اول، مسند ابو عوانہ صفحہ ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲ جلد اول، مسلم شریف صفحہ ۲۰۷ جلد اول طبع کراچی، سنن کبریٰ صفحہ ۲۹۱ جلد دوم، الطبقات الکبریٰ صفحہ ۱۹۴ جلد دوم، الجامع الصغیر صفحہ ۵۸۲ جلد اول، البدایہ والنہایہ صفحہ ۲۷۵ جلد ۵، مجمع الزوائد صفحہ ۲۴ جلد ۹ صفحہ ۲۴ جلد اول، فیض القدر صفحہ ۴۰۱ جلد سوم، کنز العمال صفحہ ۴۰۷ جلد ۱۱، المطالب العرف صفحہ ۲۳، ۲۴ جلد ۳، ال معجم الکبیر للطبرانی صفحہ ۵، ۲۷۷ جلد ۱۰، حلیۃ الاولیاء صفحہ ۳۰۲ جلد ۱، ابوداؤد صفحہ ۱۰۰، ۶۶، ۲۱۲ جلد اول، ترمذی شریف صفحہ ۲۱۲، سنن ابی داؤد صفحہ ۳۳۰ جلد دوم، مصنف عبدالرزاق صفحہ ۳۶۱ جلد ۳۔

ابو الجلیل فیضی غفرلہ

اعمالیوں کی طرف خیال مبارک جاتا ہی نہیں اور اپنے لطف عمیم اور کرم جیم کے غلبہ حال میں بے اختیار فرمادیتے ہیں اصیحابی اصیحابی لیکن جب توجہ دلائی جاتی ہے کہ پیارے کیا آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے بعد انہوں نے کیا کیا؟ پس فوراً توجہ مبارک ان کی بد اعمالیوں کی طرف مبذول ہو جاتی ہے اور ارشاد فرماتے ہیں: "سحقاً، سحقاً" انہیں دور لے جاؤ، دور لے جاؤ۔ طالب حق کے لیے اس حدیث کا صحیح مطلب سمجھنے کے لیے یہ بیان کافی ہے۔

صفحہ ۸۵ کا جواب:- اس صفحہ پر مصنف براہین کی پیش کردہ روایت کے الفاظ: لو اعلم کے معنی لو اظہر ہیں علم کی نفی نہیں اظہار کی نفی ہے اور علم کے معنی اظہار قرآن مجید کی متعدد آیات میں بھی آئے ہیں۔

حَقِّی نَعْلَمُ الْفَہْدِیْنَ (سورہ محمد) وَلَیَعْلَمَنَّ اللّٰهُ (سورہ حدید) لَیَعْلَمَنَّ اللّٰهُ (سورہ مائدہ) یہاں علم بمعنی اظہار ہے۔

واقعہ افک

صفحہ ۸۶ کا جواب:- اس گستاخ مصنف کو ذرہ بھر خوف خدا نہیں جو خیالات فاسد اس کے گندے ذہن میں آتے ہیں ان سے اپنے نامہ اعمال کی طرح کاغذ کو بھی سیاہ کرتا چلا جاتا ہے لکھتا ہے: جب اللہ تعالیٰ نے (صدیقہ کی پاک دامنی کا علم) نہ بتلایا تو کسی کو بھی پتہ نہ چل سکا۔ حالانکہ! جس روز سے صدیقہ حضور علیہ السلام کے عقد نکاح میں آئیں اسی روز سے اللہ تعالیٰ نے پاکیزگی اور پاک دامنی کا علم عطا فرمادیا تھا۔ تفاسیر معتبرہ: کبیر، جمل وغیرہ میں ابن عباس سے حکماء مرفوع حدیث مروی ہے۔

امراۃ نبی قطعاً کسی نبی کی بیوی نے کبھی بے حیائی کا کام نہیں کیا۔ اس سے سرکار ﷺ نے ایک ایسے امر کا بیان فرمایا جو لوازمات نبوت سے ہے اور ہے کہ کسی نبی کی بیوی بدکار نہیں ہو سکتی۔ انبیاء علیہم السلام کی بیویاں منافقہ نہیں مگر بدکار وہ بھی نہ تھیں۔ جب آپ نے اس حقیقت کو اچھی طرح سمجھ لیا کہ خود حضور علیہ السلام نے ازواج انبیاء کی پاک دامنی وعفت کا لازمہ نبوت ہونا بیان فرمایا ہے تو اب اس امر پر غور فرمائیے کہ حضور علیہ السلام حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کی پاکی میں کس طرح شک فرما سکتے تھے۔ اگر صدیقہ رضی اللہ عنہا کی پاکی کے نزدیک یقینی نہ ہو تو پھر اپنی نبوت بھی معاذ اللہ سرکار کے نزدیک یقینی نہ ہے کی جب آپ کو اپنی نبوت پر ایمان ہے اور یہ بھی آپ جانتے ہیں کہ نبی کی بیوی پاک ہوتی ہے تو ان دونوں کو ملانے سے نتیجہ واضح ہو جاتا ہے کہ سرکار کو صدیقہ رضی اللہ عنہا کی پاکی میں ذرہ برابر بھی شک نہ تھا۔ کیونکہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی پاکی میں شک نہ ہو تو حضور ﷺ کی اپنی رسالت کو شک میں مستلزم ہے اور حضور ﷺ اپنی رسالت میں شک کرنے سے بالکل پاک ہیں۔ لہذا صدیقہ رضی اللہ عنہا کی پاکی میں شک کرنے سے بھی حضور ﷺ قطعاً پاک اور مبرا ہیں۔

اور جواب:- اللہ کے پیارے حبیب ﷺ تو واللہ ما علمت علی اہلی (بخاری صفحہ ۵۹۵ جلد ۲، مسلم صفحہ ۳۶۵ جلد ۲) خدا کی قسم میں نے اپنے اہل بیت میں کوئی خیر کے اور کچھ نہیں جانا فرمائیں اور سورۃ نور کی آیات کے نزول سے قبل اللہ تعالیٰ نے انہیں پاکیزگی عطا فرمادی تھی۔ جان کر صدیقہ کی پاکیزگی بیان فرمائیے۔ جلد دوم ابوالجلیل فیضی غفرلہ

فرمائیں مگر اس گستاخ مصنف کو حضور ﷺ کی قسم پر بھی یقین نہیں آیا۔

اس واقعہ کی مزید تحقیق کے لیے تفسیر کبیر کے صفحات ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۸، ۱۸۱ سورہ نور کا مطالعہ کیجئے۔ جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کو ثابت کیا گیا ہے۔

دیوبندیوں کے پیر کا فیصلہ:۔ شائم امدادیہ میں گنگوہی، تھانوی اور نانوتوی کے پیر حاجی امداد اللہ مہاجر کی فرماتے ہیں منکرین علم غیب رسول کا اس واقعہ اقل سے دلیل پکڑنا سراسر غلط ہے انبیاء و اولیاء جس طرف بھی نظر کرتے ہیں دریافت و ادراک غیبات کا ان کو ہوتا ہے۔

مصنف براہین کی ہکواس:۔ بکتا ہے: اگر حضور علیہ السلام غیب جاننے والے ہوتے تو اپنی محبوبہ، مرغوب، مطلوبہ کو سنگاخ میدان میں اکیلا نہ چھوڑ جاتے؟

جواب:۔ جس نبی کی شان شاہد (حاضر، ناظر) شہید، اُولٰٓئِیْ بِاللّٰہِ وَہِیْزِیْنَ وَہِیْزِیْنَ ہُم مومنوں کی جانوں سے بھی زیادہ قریب وَاغْلُوْا اَنْ فِیْکُمْ رَسُوْلٌ اَنْتُمْ (اور یقین رکھو رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمہارے درمیان موجود ہیں) اور رحمۃ للعالمین (سارے جہانوں کا راحم اور روح کائنات) ہو تو اس کے متعلق یہ کہنا کہ اکیلا چھوڑ دیا ہے ہکواس نہیں تو اور کیا ہے؟

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ تھے باقی مصنف نے علم صحابہ و علم صدیقہ پر جو حملہ کیا ہے وہ اس کی ہمارے مسلک سے بے علمی کی دلیل ہے۔

ابو الجلیل فیضی غفرلہ

۱۔ شائم امدادیہ صفحہ ۶۱ طبع ملتان۔

مصنف براہین کا ہندیاں

لکھتا ہے اگر صحابی کے عقیدے میں حضور بطنی الہی غیب جانتے ہوتے

ال نہ کرتے کہ آپ اپنی امت کو کس طرح پہچانیں گے؟

جواب:۔ یہ سوال تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم کی بین دلیل ہے اور صحابہ کا عقیدہ ان الفاظ سے واضح ہو جاتا ہے کہ آپ کس طرح پہچانیں گے؟ یعنی اس کے ضرور ایسے ہی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے رب تعالیٰ سے سوال کیا؟

اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ تَوْفِیْرَ دُوْنِ کُفْرٍ وَّ زَہْدَہٗ کَرِّہٍ؟ کیا وہ رب کو اس بات پر قادر نہ

ہوتے تھے؟ قادر مانتے تھے صرف کیفیت پوچھتے تھے اسی طرح صحابی بھی حضور علیہ

سلام کو غیب دان عطا مانتے تھے صرف پہچاننے کی کیفیت پوچھتے تھے۔ پھر حضور

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ میں آثار و ضوسے پہچان لوں گا۔ امت کو

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے ہے۔ اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ پہچان کا صرف یہی

ایک ذریعہ ہوگا۔ باقی ذرائع کی نفی ہرگز نہیں۔ جس طرح اعمال نامے کا داہنے ہاتھ

میں ہونا اور آپ کا تمام امتیوں کے اعمال کا ناظر ہونا نبوت کے نور سے سب کے درجہ

المان کو ملاحظہ فرمانا وغیرہ ان ذرائع کا بیان کتب معتبرہ اہل سنت میں موجود ہے۔ صفحہ

۸۸، ۸۸ کی دو عبارتوں اور صفحہ ۸۹، ۹۰ کا جواب مغیبات خمسہ کی بحث میں آگیا ہے

۸۸ کی حدیث انہ یعلم الغیب سے مراد غیب ذاتی حقیقی بالاستقلال مراد ہے

عطا کی نفی ہرگز نہیں۔ صفحہ ۹۱ کی عبارات میں غیب سے مراد ذاتی ہے یہ ہمارے

دلائل کے خلاف نہیں۔

علم روح:- صفحہ ۹۱ و صفحہ ۹۸ پر مصنف برائین نے نامکمل حوالے درج کر کے یہ ثابت کیا ہے محبوبانِ خدا کو روح کی حقیقت کا علم نہیں۔

جواباً گزارش ہے! کہ جس ذات اقدس کو معرفت ذاتِ خدا حاصل ہے اس سے روح کی حقیقت کس طرح مخفی رہ سکتی ہے مندرجہ ذیل کتب معتبرہ اہل سنت میں اس بات کا ثبوت موجود ہے کہ حضور علیہ السلام روح کی حقیقت کے عالم و عارف ہیں۔

۱۔ فاذا كانت معرفة الله تعالى ممكنة بل حاصلة فاي مانع يمنع من معرفة الروح:- (تفسیر کبیر صفحہ ۳۹۲ جلد ۷ طبع مکتبہ علوم اسلامیہ لاہور)

۲۔ ان النبي ﷺ علم معنى الروح ولم يخبر به لان ترك الاخبار به و كان علما النبوة:- (تفسیر خازن سورة الاسراء آیت ۸۵)

۳۔ جل منصب حبیب اللہ ان یکون جاہلاً بالروح مع الہ عالم باللہ:-

(تفسیر روح البیان)

۴۔ حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں: کوئی مومن عارف کہ حضور علیہ السلام سے روح کے علم کی نفی کیسے کر سکتا ہے وہ جو سید المرسلین اور امام العارفین ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات اور صفات کا علم عطا فرمایا ہے۔

(مدارج النبوة صفحہ ۴۰، ۴۱ جلد دوم طبع سکھر)

۵۔ احیاء العلوم میں امام غزالی فرماتے ہیں: یہ گمان بھی نہ کرنا کہ حضور علیہ السلام کو حقیقت روح معلوم نہ تھی۔ کیونکہ جو اپنی ذات کو نہ پہچانے وہ خدا کو کس طرح پہچان

۱۔ امام فخر الدین محمد بن عمر رازی (المتوفی ۶۰۶ھ) علیہ الرحمہ لکھتے ہیں: عام فلاسفہ اور متکلمین بھی روح کو جانتے ہیں۔ پس اگر حضور اکرم ﷺ باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر

کے لیے۔ یہ بھی بعید نہیں کہ روح کا علم بعض اولیاء و علماء کو بھی ہو۔ صفحہ ۹۲ پر لفظ غیب سے مراد غیب ذاتی ہے صفحہ ۹۳ کی دو عبارات کا جواب مغیبات خمسہ کی بحث میں آچکا ہے عبادت میں غیب سے ذاتی غیب مراد ہے، صفحہ ۹۴ میں بالذات جاننے کی نفی ہے ۹۵ پر خود جاننے کی نفی ہے۔ صفحہ ۹۶ کی عبارات میں انکل و قیاس سے جاننے اور کتب و الہام اور وحی کے علاوہ اطلاع دینے کی نفی ہے اور غیب سے مراد ذاتی غیب ہے۔ صفحہ ۹۷ کی عبارت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تدریجی علم کا بیان ہے۔ آپ کو علم قیامت حاصل ہو گیا تو سابقہ حالت کو بطور حجت پیش کرنا جہالت ہے۔

حاشیہ:- یہ فرمائیں کہ میں روح کو نہیں جانتا تو یہ آپ کی شان کے خلاف ہے اور لوگوں کو آپ سے دور کرنے کا باعث ہے بلکہ روح کے مسئلہ سے لاعلمی تو ایک عام انسان کے لیے باعث تحقیر ہے تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ نبی کریم ﷺ جو تمام علماء سے بڑھ کر عالم اور علماء سے بڑھ کر فاضل ہیں انہیں مسئلہ روح کا علم نہ ہو۔ اللہ نے آپ کے متعلق فرمایا:

اللہ نے قرآن کا علم دیا (الرحمن ۲۱) اور آپ جو کچھ نہیں جانتے تھے وہ آپ کو بتلادیا اور آپ پر اللہ کا فضل عظیم ہے۔ (النساء: ۱۱۳) اور فرمایا آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ وہ آپ کے علم میں زیادتی فرمائے (طہ ۱۱۴) اور قرآن کی صفت میں فرمایا: خشک و تر چیز کا ذکر قرآن کریم میں ہے (الانبیاء ۵۹) اور نبی کریم ﷺ نے یہ دعا مانگی کہ اے اللہ ہمیں تمام

درویش کی حقیقت بتلا۔ تو جس محبوب کریم کی یہ شان ہو ان کے متعلق یہ کیسے تصور ہو سکتا ہے کہ ان کا علم نہ ہو۔ جبکہ مسائل مشہورہ میں سے ہے بلکہ ہمارے نزدیک مختار یہ ہے کہ اللہ نے آپ سے روح کے متعلق سوال کیا اور آپ نے ان کو بہترین طریقہ سے جواب

۱۔ تفسیر کبیر صفحہ ۳۹۲ جلد ۷ مکتبہ علوم اسلامیہ لاہور۔ ابو الجلیل فیضی غفرلہ

درود گور حافظہ نباشد:-

صفحہ ۹ پر مولوی دوست محمد شرح عقائد نسفی صفحہ ۱۲۲ کی وہ عبارت لکھنے پر مجبور ہو گیا جس میں لکھا ہے: الا باعلام منہ۔ یعنی اللہ کے بتانے سے بطور الہام بطریق معجزہ یا کرامت محبوبان خدا غیب جانتے ہیں۔

اس گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چراغ سے

صفحہ ۹۸ کا جواب:- ابن کثیر کی عبارت میں غیب ذاتی کا بیان ہے۔ مسائرہ صفحہ ۱۰۸ جلد ۱ کی عبارت مرجوح ہے۔ رائج قول وہی ہے جو علم روح کی بحث میں ہم درج کرائے ہیں۔

ملا علی قاری کی عبارت مصنف نے غلط اور ادھوری درج کی ہے۔ صفحہ ۱۵۵ پر یہ عبارت بالکل موجود نہیں البتہ صفحہ ۱۸۵ پر جو عبارت ہے اس کے ان الفاظ کو شیر مادر سمجھ کر مضم کر گئے: لا سبیل الیہ للعباد الا باعلام منہ والہام بطریق المعجزۃ والکرامۃ۔ (یعنی خدا تعالیٰ کے بتلانے سے (باعلام الہی) محبوبان خدا بطریق معجزہ و کرامت غیب جانتے ہیں اور صفحہ ۹۹ کی عبارت میں الاما علمہم اللہ تعالیٰ میں غیب تعلیم فرمانے کا بیان ہے۔

مصنف براہین کا مخالف:- صفحہ ۱۰ پر لکھتا ہے رد المحتار میں بھی یہی مضمون ہے کہ: ”اللہ و رسول کی شہادت پر نکاح کرنے والا کافر ہے“

کوٹ اڈو کے اس جاہل دیوبندی کو اپنی حیاء، شرافت، دیانت اور امانت پر ماتم کرنا چاہیے۔ رد المحتار اس وقت ہمارے پیش نظر ہے اصل عبارت یہ ہے: انہ

لا یکفر لان الاشیاء تعرض علی روح النبی صلی اللہ علیہ وسلم وان الرسول یعرفون بعض الغیب۔ اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت پر نکاح کرنے والا کافر نہیں کیونکہ اشیاء روح نبی پر پیش کی جاتی ہیں اور بیشک رسول (علم الہی کے مقابلہ میں) بعض غیب جانتے ہیں۔ ایسا ہی تاتارخانیہ، حجتہ، ملقط اور مجموعہ خانی صفحہ ۶ جلد ۲ میں ہے:- معدن الحقائق شرح کنز الدقائق میں یعرفون کی بجائے یعلمون غیب ہے اور ایسا ہی خزائنہ الروایات اور مضمرات میں ہے۔ عالم گیری وغیرہ کا قول سخت ضعیف ہے۔ (نہایہ، فتح القدیر)

در مختار نے کفر کا قول قیل سے بیان کیا ہے جو مرجوح اور سخت ضعیف ہے۔ امام بیہقی نے تنویر الحلیک صفحہ ۳۴ میں کفر کی وجہ حدیث متواترہ کا انکار فرمائی۔ علم غیب اور حاضر ناظر کا اعتقاد نہیں۔ ایسا ہی طحطاوی حاشیہ در مختار میں ہے اور جن فقہاء نے وجہ علم غیب لکھی ہے ان کے نزدیک ذاتی علم مثل خدا مراد ہے۔ ملاحظہ فرمائیے: حاشیہ مالا بد منہ صفحہ ۵۱، باعلام خداوندی غیب دان ماننے والوں کو کوئی عالم کافر نہیں کہتا۔

مولوی اشرف علی تھانوی نے تتر امداد الفتاویٰ میں لکھا کہ فقہائے احناف نے جو اقوال لغریہ درج کئے ہیں ان سے کسی کو کافر نہیں کہنا چاہیے۔ اب مولوی جی کے پاس علامہ شامی کی عبارت کا کیا جواب ہے؟

صفحہ ۱۰۰ کا جواب:- نسیم الریاض کی عبارت آپ کا مقولہ تو اضع ہے۔ تو اضع کے لغوی حقیقت پر محمول نہیں ہوتے۔

حاشیہ سندھی علی النسانی کی عبارت میں الاماعلمنی ربی میں عطائی علم کا ثبوت ہے اور تفسیر مظہری کی عبارت میں الایتوفیقہ تعالیٰ میں علم غیب عطائی کا بیان ہے اس سے میاں جی کی تمام عمارت دھڑام سے گر گئی۔

صفحہ ۱۰۱ کا جواب :- صاحب روح المعانی کی عبارت ہمارے مخالف نہیں مولوی عبدالحی کی عبارت ہمارے لیے حجت نہیں اسی طرح صفحہ ۱۰۳ پر قاری طیب مہتمم دیوبند کی عبارت بھی ہمارے لیے حجت نہیں۔

صفحہ ۱۰۳ کا جواب :- اس صفحہ پر مولوی جی نے ”مذکورہ دلائل پر ایک نظر“ کی سرخی بجا کر جو الفاظ لکھے ہیں ہم وہی الفاظ تھوڑی سی ترمیم کے ساتھ درج کرتے ہیں۔ قرآنی آیات، نبوی ارشادات اور چودہ سو سال کے محققین علماء اس بات پر متفق ہیں کہ علم غیب ذاتی خاصہ خداوندی ہے اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں کو بذریعہ وحی اور ولیوں کو بذریعہ کشف والہام غیب بتا دیتا ہے اور کبھی ان کی توجہ دوسری طرف پھیر دیتا ہے اور اس میں کوئی حکمت ہوتی ہے نبوت کے معنی اطلاع علی الغیب ہیں اور نبی غیب جاننے والے کو کہتے ہیں جس وقت ان کی توجہ کسی واقعہ کی طرف نہیں ہوتی اس وقت بھی انہیں واقعہ کا علم ہوتا ہے۔ تبریز ترجمہ ابریز از قلم عاشق الہی میرٹھی دیوبندی کی چند عبارات درج کی جاتی ہیں جس سے آپ کو ان وقائع کا تسلی بخش جواب مل جائے گا جس سے یہ گستاخ مولوی بے علمی ثابت کرتے ہیں۔

عبارت اول :- تبریز ترجمہ ابریز صفحہ ۹۹ جلد ۱ :- رہا یہ امر کہ متعدد واقعات اور ان کے عواقب سے آپ کی نادانیت احادیث میں آئی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ذات

لئے معلومات کے استحضار میں توجہ اور التفات کی ضرورت ہے کہ ایک شے علم غیب سے ہوتی ہے مگر چونکہ ادھر توجہ نہیں ہے اور التفات مشغول ہے اس سے اہم سے اہم معاملہ میں لہذا اس معلوم کا استحضار نہ ہوگا۔

عبارت دوم :- تبریز ترجمہ ابریز صفحہ ۲۰۲ جلد ۱ :- آپ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بعض وقت حق تعالیٰ کے مشاہدہ میں اتنا استغراق ہوتا تھا کہ ذات مطہرہ مع سید قادی متعلقات اور اجزا و عروق کے اس عالم سے بے تعلق ہو جاتی تھی اور نور اللہ کی نور حق سبحانہ میں محو ہو جاتا ہے کہ ماسوائے انقطاع کلی ہوتا تھا۔

عبارت سوم :- تبریز ترجمہ ابریز صفحہ ۱۰۱ جلد ۱ :- روح محمدی تمام ارواح کی بادشاہ ہے اور وہ تمام عوالم کی موجودات پر بلا تدریج و ترتیب ایک دفعہ مطلع ہو چکی ہے ذات کا تمام معلومات پر ہے مگر توجہ کا محتاج ہے۔

عبارت چہارم کی جہالت :- براہین صفحہ ۱۰۳ پر لکھتا ہے: غلط فہمی کی بنا پر اطلاع علی الغیب کو علم کہہ دیا حالانکہ اگر اطلاع علی الغیب کو علم غیب کہا جاتا تو سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی ذات سے علم غیب کی نفی نہ فرماتے۔ صفحہ ۱۰۶ پر لکھا: علم غیب میں انشاء اللہ غیر اللہ کے لیے علم غیب کا لفظ ثابت نہیں کر سکیں گے صفحہ ۱۰۵ پر لکھا: علم غیب انباء الغیب ہمارے مسلک کے خلاف نہیں، صفحہ ۱۰۳ پر لکھا: علم غیب اسے کہتے ہیں کہ وہ واسطہ ہو اور بغیر کسی ذریعے کے آئے اور جو واسطہ اور ذریعہ ساتھ مثلاً اطلاع اللہ کی یا اطلاع جبریل یا کشف والہام کے ذریعے سے دل پر وارد ہو (کیا وارد ہو علم غیب یا کشف اور؟ نیر) وہ تو اطلاع غیب، اظہار غیب اور انباء غیب کہلائے گا مگر علم غیب

نہیں کہلائے گا (ایک سطر بعد لکھا) علم غیب کا اطلاق ذاتی پر کیا جاتا ہے عطائی کو نہ آج تک کتب شریعت میں علم غیب کہا گیا ہے اور نہ اسے علم غیب کہنا جائز ہے۔ (بلفظہ) جواب: آج تک دیوبند کے مولوی اپنا صحیح مسلک بھی متعین نہیں کر سکے سب سے پہلے حضرت گنگوہی نے یہ دعویٰ کیا۔ انبیاء علیہم السلام غیب پر مطلع نہیں۔ (مسئلہ غیب صفحہ ۲ بحوالہ رد الشہاب الثاقب) جب یہ دعویٰ دلائل کے میدان میں پورا نہ اتر سکا اور حضرت گنگوہی کی ذریت اپنے امام کے دعویٰ کو دلائل قطعیہ سے ثابت نہ کر سکی تو اس جاہل جیسے دیوبندی ملاؤں نے یہ شور مچا دیا بیشک حضور ﷺ کو غیب پر اطلاع تو ہے مگر علم نہیں، اظہار غیب، انباء غیب، اطلاع غیب تو ہے مگر علم غیب نہیں۔ مگر جب اس پر بھی کوئی شرعی دلیل قائم نہ ہو سکی تو دیوبندی مولوی یہ حقیقت تسلیم کرنے پر مجبور ہو گئے۔

۱۔ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم غیب عطائے الہی حاصل ہے۔

(توضیح البیان صفحہ ۴ مصنفہ مولوی مرتضیٰ حسن در بھنگی دیوبندی بحوالہ مناظرہ بریلی)

۲۔ بعض علوم غیبیہ واقع میں سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے ثابت ہیں۔ (توضیح البیان صفحہ ۷ مصنفہ در بھنگی دیوبندی)

۳۔ علم غیب جو بلا واسطہ ہو وہ تو خاص ہے حق تعالیٰ کے ساتھ اور جو بالواسطہ ہو وہ مخلوق کے لیے ہو سکتا ہے۔ (کیا ہو سکتا ہے علم غیب یا کچھ اور؟)

(بسط البیان صفحہ ۱۲ مصنفہ مولوی اشرف علی تھانوی)

۴۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علوم غیبیہ جزئیہ کمالات نبوت میں داخل ہیں اس کا انکار کون کر سکتا ہے۔ (کوٹ اڈو کا جاہل قریشی کرتا ہے)

(تغییر العوان صفحہ ۱۹ مصنفہ اشرف علی تھانوی)

تک کہتے ہیں علم غیب انبیاء و اولیاء کو نہیں ہوتا میں کہتا ہوں کہ اہل حق جس طرف نظر کرتے ہیں دریافت و ادراک غیبات کا ان کو ہوتا ہے اصل میں یہ علم (علم غیب) حاصل حق ہے۔ (شہنام امدادیہ صفحہ ۶۱ ملفوظ مہاجر کی)

حضرت مولانا تھانوی صاحب سے پوچھا گیا کشف اور علم غیب میں کیا فرق ہے۔ جواب: حضرت تھانوی صاحب نے یہ دیا کہ (علم غیب اضافی) غیب کے معنی کے اعتبار سے کشف اور علم غیب میں ثنائین نہیں ہے۔

(تتمہ جلد رابع، فتاویٰ امدادیہ صفحہ ۲۳۴)

۱۔ مسئلہ کرنا ذی فہم دیوبندیوں کا کام ہے اس مسئلہ میں یہ گستاخ اور جاہل مصنف ہے یا اس کے اکابر؟

ثبوت علم غیب عطائی

۱۔ دلائل قویہ سے یہ ثابت کرتے ہیں کہ وحی کے ذریعہ بتلایا ہوا علم بھی علم غیب ہوتا

۱۔ نمبر ۱: وَعَلَمُكَ مَا لَمْ يَكُنْ تَعْلَمُ اللہ نے آپ کو وہ علم غیب عطا فرمایا جو بھی تو نہ جانتا

۱۰۸، ۱۰۹ کے ہفتوات کا جواب: امام سیوطی جلالین صفحہ ۸۰ میں امام

احمد سادی نے حاشیہ جلالین طبع مصر صفحہ ۲۴۵ جلد ۱ میں، امام بغوی نے معالم

جلد ۱ صفحہ ۴۹۶ جلد ۱ میں، امام محقق ابراہیم بن علی بغدادی نے خازن صفحہ ۴۹۶ جلد ۱

۱۰۸، ۱۰۹ میں حنفی نے روح البیان صفحہ ۳۸۲ جلد ۲ میں مَا لَمْ يَكُنْ تَعْلَمُ کا معنی علم

غیب بیان فرمایا ہے۔ لہذا ثابت ہوا اس آیت میں علم غیب کا ذکر ہے اور جو بات اللہ تعالیٰ پڑھاتا ہے وہ علم غیب عطائی ہے اور جو علم غیب عطائی ہے وہ اللہ کے سکھانے پڑھانے کا محتاج ہے۔

اعتراض:- اس آیت کا شان نزول دیکھئے؟ (براہین صفحہ ۱۰۸)

جواب:- آیات الہیہ کا عموم مورد اسباب پر بند نہیں ہوتا۔ اصول حنفیہ دیکھئے۔

اعتراض:- دعویٰ تو علم محدود کا تھا اور دلیل غیر محدود کی دے دی۔ (براہین صفحہ ۱۰۸)

جواب:- مفسرین نے جو علم ماسکمان و مایکون اور علم غیب اس کا معنی مراد لیا ہے تو علم ماسکمان و مایکون محدود ہے اور علم الہی کے مقابلے میں بعض ہے۔ دلیل دعویٰ کے مطابق ہے مخالف نہیں۔

اعتراض:- اس آیت کے نزول سے جب سب کچھ معلوم ہو گیا تو باقی قرآنی آیات کیوں آئیں؟ (براہین صفحہ ۱۰۹)

جواب:- آپ کو عقل کا ماتم کرنا چاہیے سورہ فاتحہ دو دفعہ نازل کیوں ہوئی؟ تحصیل حاصل بے سود ہے۔ (العباد باللہ) جو جواب تمہارا وہی جواب ہمارا۔

۱۔ قرآن مجید میں نماز کی فرضیت سے متعلق اقیمو الصلوٰۃ کی مرتبہ نازل ہوئی فرضیت کا علم تو ایک آیت کے نازل ہونے سے ہو گیا تھا متعدد بار نزول کئی۔ وجوہ کی بنا پر ہوا۔ ماننا پڑے گا قرآن مجید کا نزول صرف احکام شرعیہ کی تعلیم کیلئے نہیں ہوا۔ بلکہ اس کی اور بھی بہت حکمتیں ہیں جنہیں اللہ عزوجل اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم بہتر جانتے ہیں۔

ابو جلیل فیضی غفرلہ

۱۔ مایکون و مایکون کا معنی ماحدث و مایحدث ہے، قرآن کریم بالکلہ من حدیث ہو ہو موضوع بحث سے خارج ہے۔ کیونکہ حوادث کائنات جو محل نزاع ہیں ہم سے بحث کر رہے ہیں اور قرآن بلفظہ قدیم ہوا۔ عند المتقدمین اور معراج کی حدیثی علم کائنات و حوادث ہی تھا جس کی تصدیق وحی متلو سے ہو گئی۔

(مکتوبات امام ربانی دفتر ثالث)

اعتراض:- قبیل کے ساتھ خازن کی عبارت ناقابل قبول۔ (صفحہ ۲۰۹)

جواب:- ہماری دلیل کا انحصار صرف خازن پر نہیں۔ صاوی، جلالین اور روح البیہ میں قبیل سے بیان نہیں کیا گیا۔

اعتراض:- قائل کی خبر تک نہیں کہ کس کا قول ہے؟ (براہین صفحہ ۱۰۹)

جواب:- یہ اعتراض ناقل مفسر پر پڑے گا جب مفسر قابل اعتماد ہے تو اس کی نقل بھی معتبر اور صحیح ہوگی۔

اعتراض:- وَيَعْلَمُكُمْ كَالْمَرْكَلِ يُكُونُ لَكُمْ مَوْجِبُ مَوْتٍ كَوَيْبٍ دَانٍ ماننا۔ (براہین صفحہ ۱۰۹)

جواب:- (الف) نقض اجمالی وارد کرنے کے لیے مادہ نقض میں بعینہ اسی دلیل کا استعمال ہونا لازمی شرط ہے۔ کما تقرر فی علم المناظرہ ہماری دلیل تین اجزاء کا مجموعہ ہے۔ ۱۔ فاعل معلم صاحب فیض عام ہے۔ ۲۔ مخاطب معلم صاحب استعداد عام ہے۔ ۳۔ اور كَالْمَرْكَلِ كُنْ تَعْلَمُ کا معنی علم غیب مفسرین نے کیا ہے کیا یہ اجزاء آپ کی دلیل میں ہیں؟ ہرگز نہیں۔

(ب) اگر جمع کا لفظ جمع کے مقابل ہو جائے تو تقسیم افراد کی افراد پر ہوتی ہے۔ ۱۔
یہ مسئلہ علم اصول اور صدر شرح وقایہ میں مبرہن ہے۔ اس قاعدہ کی رو سے یُعَلِّمُکُمْ
میں خطاب جمع کو ہے اور آگے مقابل میں نَالَهُ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ جمع کا صیغہ ہے لہذا ایک
علم ایک مخاطب کا ثابت ہوگا نہ کہ تمام مخاطبین کے لیے علم ماسکان و مایکور
ہو جائے گا۔ غور کیجئے۔

دوسری قرآنی دلیل:- (سورہ جن پارہ ۲۹)

عَلَّمَ الْغَيْبَ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ

ذاتی غیب دان اپنے خاص غیب پر اپنے پسندیدہ رسولوں کے سوا کسی کو مسلط نہیں فرماتا۔
تفسیر مدارک، حاشیہ خازن ۳۱۹ جلد ۴:-

خدا اپنے علم کے مقابلے میں بعض علم غیب کے لیے رسولوں کو چن لیتا ہے۔
اس جگہ علم اور غیب کا لفظ دونوں اکٹھے آئے ہیں۔

اعتراض:- آیت میں اظہار غیب کا ذکر ہے علم غیب کا نہیں؟ (براہین صفحہ ۱۱۲)

جواب:- قریشی صاحب اپنی فہرست علمائے ملت صفحہ ۱۵ پر دیکھو امام ابوالبرکات

۱۔ ضمیر کم جمع اور نَالَهُ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ بھی جمع ہے تو قاعدہ یہ ہے کہ جب جمع کا مقابلہ جمع
سے ہو تو تقسیم احاد کی طرف احاد کی ہوتی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ امت کے تمام افراد کو

حضور علیہ السلام نے وہ سب کچھ بتا دیا جو وہ سب نہیں جانتے تھے تو جمع امت غیب دان
کیسے ہوئی؟ حضور علیہ السلام تمہارا ان باتوں کو جانتے ہیں اور امت مل کر جانتی ہے امت

کا علم آگے نہیں بڑھا محبوب کریم علیہ السلام کا علم ہر آن ترقی پذیر ہے قُلْ لَّيْسَ رِزْقِي عِلْمًا

مشاہد و عدل ہے۔ ابو الجلیل فیضی عفرلہ

۲۔ صدی کے محقق نے اظہار غیب کا معنی علم غیب لکھا ہے۔

اعتراض:- اس سے یہ کہاں ثابت ہوا کہ جمع غیب کی اطلاع دے دیتے ہیں؟

جواب:- آیت کریمہ میں اگر لفظ غیبیہ میں لفظ غیب جو اسم جنس اور مضاف ہے اور

اس کی اضافت ضمیر کی طرف عہد خارجی کی ہو تو غیب سے مراد غیب وقوع قیامت ہوگا

جہاں شرح مقاصد ۱۵، ۱۵۱، جلد ۲ میں ہے۔

اس کی بعض پسندیدہ رسولوں کو اطلاع ہے اور اگر اضافت عہد خارجی نہ ہو تو پھر لازماً

مقامی مراد ہوگا اور قاضی بیضاوی کے کلام سے بھی یہی نظر آتا ہے کیونکہ فرماتے ہیں

هذا المخصوص به علمه تو بنا بریں معنی یہ ہوں گے اللہ تعالیٰ تمام مغیبات کا علم

کی نہیں دیتا مگر اس کو جس کو رسولوں میں سے پسند فرمائے۔ اس کو تمام مغیبات کا

علم دیتا ہے۔

اعتراض:- جب رسول غیب جانتے ہیں تو اس کے آگے پیچھے پہرے دار کیوں مقرر

کئے؟ (براہین ۱۱۳)

جواب:- اس لیے کہ آپ جیسے منکرین کمالات نبوت پر لعنت بھیجتے رہیں۔

تیسری قرآنی دلیل

(سورہ تکوین) میں ارشاد خداوندی ہے: وَمَا هُوَ عَلَىٰ الْغَيْبِ بِضَرِيحٍ

وہ رسول علم غیب پر بخیل نہیں۔

مفسر قاریوں نے حسین کو ظنین پڑھا ہے۔ یعنی رسول کا علم ظنی نہیں یقینی ہے۔ ۱۔

۲۔ مولوی بشیر احمد عثمانی لکھتے ہیں یعنی یہ پیغمبر ہر قسم کے غیوب۔ باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر

مصنف براہین کی پیش کردہ فہرست علمائے ملت پر صفحہ ۱۲، ۱۵ کے مانے ہوئے مفسر محی النبی بغوی نے معالم التنزیل میں اور علاء الدین بغدادی نے تفسیر خواجہ صفحہ ۳۵۷ جلد ۲ میں فرمایا ہے کہ: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس غیب آتا ہے آپ اس کے بتانے میں کجی نہیں کرتے۔

اعتراض:- عالم الغیب تو وہ ہوتا ہے جس کو بغیر بتلانے کے معلوم ہو جائے؟

(براہین ۱۱۶)

جواب:- اسی بتلائے ہوئے علم کو آپ کے مانے ہوئے مفسرین نے علم غیب کہا۔ اب اپنی عقل کا ماتم کرو۔

اعتراض:- مفسرین کو اختلاف ہے کہ ہُوَ سے مراد قرآن ہے یا رسول (براہین صفحہ ۱۶) اگر اس سے مراد قرآن ہو تو آپ کو اس سے کیا فائدہ پہنچا؟ جب حضور علیہ السلام قرآن کے کما حقہ عالم ہیں اور قرآن غیب پر بخیل نہیں اور کس کے لیے بخیل نہیں اللہ کے حبیب ﷺ کے لیے لہذا اس طرح بھی حضور ﷺ غیب دان ثابت ہوئے۔

ترجیح اور وجہ ترجیح

۱۔ تفسیر کبیر صفحہ ۷۲ جلد ۳:- میں ہو سے مراد صرف محمد ﷺ ہیں۔

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ:- کی خبر دیتا ہے۔ ماضی سے متعلق ہو یا مستقبل سے یا اللہ کے اوصاف سے یا احکام شرعیہ سے یا مذہب کی حقیقت و بطلان سے یا جنت و دوزخ کے احوال سے یا واقعات بعد الموت سے اور ان چیزوں کے بتلانے میں ذرا بخل نہیں کرتا۔ تفسیر عثمانی صفحہ ۷۷ حاشیہ طبع لاہور۔ ابو الجلیل فیضی غفرلہ

۱۔ تفسیر کبیر صفحہ ۳۵۳ جلد ۱:- میں ہو سے مراد صرف رسول ﷺ ہیں۔
۲۔ امام بیہقی نے جلالین:- میں لکھا ہو سے مراد صرف حضرت حضور ﷺ ہیں۔
۳۔ مساوی علی الجلالین صفحہ ۲۹۵ جلد ۲:- ہو سے مراد صرف حضور ﷺ کی ذات ہے۔
۴۔ حبل علی الجلالین صفحہ ۳۹۷ جلد ۲:- ہو سے مراد صرف حضور ﷺ کی ذات ہے۔
۵۔ یونان ابن عباس نے تفسیر ابن عباس صفحہ ۷۲ طبع مصر:- میں ہو سے مراد صرف حضور ﷺ کی ذات لی اور غیب کا معنی وحی کیا یعنی وحی کے ذریعے بتایا ہوا علم بھی واجب ہے۔

۶۔ قاضی بیضاوی نے تفسیر بیضاوی صفحہ ۵۳۳ جلد ۲:- میں ہو سے مراد صرف حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات لی۔

۷۔ تفسیر حسینی صفحہ ۳۱۱ جلد ۲:- میں بھی ہو سے مراد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہی ذات ہے۔

۸۔ ۱۔ خازن صفحہ ۳۵۷ جلد ۲، اور مدارک:- میں بھی صرف حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات مراد لی گئی ہے۔

۹۔ تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ مطبوعہ دیوبند ہمارے پیش نظر ہے اس میں کسی جماعت کا قول قرآن نہیں بیان کیا گیا۔ البتہ صفحہ ۱۰۹ پر یہ الفاظ ہیں: نہیں ہے تمہارا پیغمبر غیب کی بات پر متہم کہ بن دیکھے کہہ دے۔

اعتراض:- جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امت کو غیب بتلانے میں بخل فرمایا تو ساری امت غیب دان ہوئی۔ (براہین صفحہ ۱۱)

جواب:- اگر معترض نے معلم اور متعلم کے فرق کو ملحوظ رکھا ہوا ہوتا تو ایسا ہالہلانہ اور

عامیانا اعتراض نہ کرتا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم کے حصول کا ذریعہ
حواس خمسہ سے ماوراء وحی الہی ہے اور امت کو جو پڑھ کر سنایا گیا وہ امت نے کانوں
سے سن لیا غیب نہ رہا۔

چوتھی قرآنی دلیل

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَكَرِهَ اللَّهُ يَجْعَلِيَ مِنْ دُونِهِ مَنْ يَكُنْ

اس آیت کریمہ میں اطلاع علمی الغیب کا معنی مفسرین کرام نے علم غیب بیان فرمایا
ہے۔ ملاحظہ فرمائیے: معالم التنزیل صفحہ ۳۷۲ جلد ۱، تفسیر کبیر صفحہ ۴۴۲ ج ۹ جلد ۳
اس آیت میں الغیب اسم جنس معروف باللام ہے اور لام استغراق کا ہے کیونکہ معبود
کوئی نہیں۔ کما تقرر فی علم الاصول والمعانی والنحو۔ دیکھئے رضی شرح
کافی وسائر شروح کافیہ وعبدا الغفور صفحہ ۲۹۸۔ حیث قال اسم الجنس
المعروف سواء كان باللام او الاضافة اذا استعمل ولم قرينة تخصيصه
ببعض ما يقع عليه فهو الظاهر فی الاستغراق دفعا للتراجع بلامرجح۔
معلوم ہوا الغیب سے مراد تمام غیوب ہوں گے اور لفظ لکن استدراک کے لیے ہوتا
ہے اور دو مقامی اور متضاد کلاموں کے درمیان ہوتا ہے مندرجہ بالا نحوی اور علمی اصول کو
بد نظر رکھتے ہوئے آیت کا معنی یہ ہوگا تمام مغیبات یعنی ماسکان وما یکون کا علم نبیوں
میں سے اس پیغمبر کو عطا فرماتا ہے جسے چاہتا ہے۔ یہ معنی صرف تحقیق علمی کا اقتضای
نہیں بلکہ کتب تفاسیر و احادیث سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ ملاحظہ فرمائیے: خازن
صفحہ ۳۸۲ جلد ۱، نیشاپوری صفحہ ۱۲۸ جلد ۱، تفسیر حسینی وغیرہ اور بخاری

اسلم، مشکوٰۃ وغیرہ کتب احادیث۔

پہلی قرآنی دلیل:- آیت الکرسی میں اَلَا بِمَا شَاءَ کی تفسیر کرتے ہوئے
مفسرین کرام نے عطائی علم کو علم غیب لکھا۔ ملاحظہ ہو: تفسیر کبیر صفحہ ۱۲ ج ۷، خازن
جلد ۲۲، تفسیر معالم التنزیل صفحہ ۲۲۷ جلد ۱۔

دوئی قرآنی دلیل:- مفسرین کرام نے علم حضرت خضر علیہ السلام وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ يَكُنْ
مَعَكَ کی تفسیر علم غیب فرمائی ہے۔ ملاحظہ فرمائیے: تفسیر بیضاوی صفحہ ۱۹ جلد ۲ طبع
۱۹۵۵، جمل صفحہ ۳۵ جلد سوم، تفسیر ابن جریر صفحہ ۱۸۱ جلد ۱۵، روح البیان
جلد ۲، اور علم غیب سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول بیان فرمایا جو
مفسرین نے لکھا ہے۔

حضرت امام علی بن احمد نیشاپوری (المتوفی ۴۵۰ھ) لکھتے ہیں اعطیہ علم من
علم الغیب۔ ہم نے اس کو علم غیب سے علم عطا فرمایا۔ تغیر الوسیط صفحہ ۱۵۸ جلد ۳ طبع
۱۴۱۵ھ۔ علامہ ابن عطیہ اندلسی التوفی ۵۲۶ھ لکھتے ہیں: حضرت خضر علیہ السلام
کو ان کا علم دیا گیا تھا۔ المحرر الوجیز صفحہ ۳۲۵ جلد ۱۰۔ علامہ قرطبی مالکی (المتوفی
۵۸۰ھ) فرماتے ہیں: ہم نے ان کو علم الغیب کی تعلیم دی تھی۔ الجامع الاحکام القرآن
جلد ۲ طبع بیروت۔ علامہ ابوالسعود محمد بن محمد عمادی حنفی (المتوفی ۹۸۲ھ) لکھتے
ہیں: وہ علم سکھایا جس کی کہنہ کو جانا نہیں جاسکتا نہ ان کی مقدار کا۔ اندازہ ہو سکتا ہے اور وہ
علم غیب ہے۔ تفسیر ابو السعود صفحہ ۲۰۳ جلد ۴ طبع بیروت ۱۴۱۶ھ۔ علامہ سید محمد
عمادی (المتوفی ۱۳۷۰ھ) لکھتے ہیں: وہ علم الغیوب الاسرار العلوم الخفیہ
اور العلوم المعانی صفحہ ۴۷۵ جلد ۴ طبع بیروت ابو الجلیل فیضی غفرلہ

ساتویں قرآنی دلیل:- علامہ سلیمان بن عمر الشبیر بالجمل نے حاشیہ جلالین طبع مصر صفحہ ۳۵۳ جلد ۲ میں ارشاد یوسفی لَا تَنْتَظِرُوا لَيْلًا وَلَا نَهَارًا کی تفسیر یخبرہما بعلم الغیب فرمائی یعنی میں انہیں علم غیب کے ساتھ خبر کر دوں گا۔

آٹھویں قرآنی دلیل:- تفسیر ابن جریر صفحہ ۲۲۱ جلد ۱۰ اور درمنثور صفحہ ۲۱۰ جلد ۴ میں ہے کہ آیت کریمہ قَدْ لَقِیْتُمْ بَعْدَ اٰیْمَانِكُمْ یعنی ایمان لانے کے بعد کافر ہو گئے اس شخص کے متعلق اتری جس نے کہا تھا محمد ﷺ غیب نہیں جانتے۔ یعنی مطلقاً حضور ﷺ کے علم غیب کا منکر کافر ہے۔

نویں قرآنی دلیل:- تفسیر ابن جریر میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا: لَمْ تَحْطْ مِنْ عِلْمِ الْغَيْبِ لَمَّا اَعْلَمَ (تفسیر ابن جریر صفحہ ۳۲۲ جلد ۱۵) جو علم غیب میں سے میں جانتا ہوں آپ کا علم اسے محیط نہیں۔

دسویں قرآنی دلیل:- تفسیر روح البیان صفحہ ۲۰۵ جلد ۴ میں وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کے تحت ہے: علم غیب بالذات خاصہ خداوندی ہے اور انبیاء و اولیاء کا علم غیب وحی الہی اور تعلیم ایزدی کے واسطے سے ہے۔

گیارہویں قرآنی دلیل:- تفسیر روح البیان صفحہ ۱۱۹ جلد ۴، مقولہ حضرت نوح علیہ السلام وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبِ کے تحت ہے اور میں غیب نہیں جانتا خود بخود مگر اس کے بتانے سے غیب جانتا ہوں۔ معلوم ہوا بتایا ہوا علم بھی علم غیب ہوتا ہے۔

☆..... تفسیر جمل صفحہ ۲۱۷ جلد ۲ و حازن میں ہے: وَلَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبِ آپ

نے عطا سے قبل فرمایا جب علم غیب عطا فرمادیا تو آپ نے خبر دی۔

۱۱ آیت کریمہ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبِ کے تحت تفسیر ابوالسعود اور روح البیان میں ہے: جو شخص یہ کہے کہ حضور ﷺ عطا فی علم غیب نہیں رکھتے تو اس نے خطا کی۔ تفسیر نیشاپوری میں ہے: یہاں صرف دعویٰ کی نفی ہے ورنہ خود فرماتے ہیں: اَعْلَمُ الْغَيْبِ مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ لَا۔

۱۲ آیت کریمہ يَسْئَلُكَ عَنِ السَّاعَةِ کے تحت آیت تفسیر صاوی صفحہ ۲۳۵ جلد ۳ میں ہے کہ حضور ﷺ کو علم جمیع مغیبات دنیا و آخرت کا عطا فرمایا۔

۱۳ تفسیر قادری و حسینی میں ہے آپ کو علم غیب ماکان و ما یكون عطا فرمایا گیا۔

۱۴ تفسیر صاوی صفحہ ۱۱۱ جلد ۲ میں ہے کہ حضور علیہ السلام کے جمیع مغیبات کا علم ہونے پر ایمان رکھنا واجب ہے۔

۱۵ تفسیر قادری صفحہ ۲۰۹ جلد ۲ میں ہے: اہل اسلام نے اِنِّیْ اَعْلَمُ الْغَيْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یہ دلیل ہے کہ علم غیب کی معرفت تعلیم ایزدی کے بغیر ممکن نہیں۔

۱۶ محدثین کرام کا عقیدہ:- مندرجہ ذیل کتب جو جلیل القدر محدثین کی تالیف ہیں ان میں انباء علیہم السلام و اولیاء رحمہم اللہ علیہم کے علم پر علم غیب کا اطلاق کیا گیا ہے۔

شرح جامع الصغیر، فتاویٰ امام نووی شارح مسلم، تنویر

الامام سیوطی، مرقاہ شرح مشکوٰۃ از علامہ علی قاری، کتاب الاعلام

محمد یحییٰ مکتبی حسینی۔

سرکار گولڑوی کا فتویٰ:- اخیر پر تیر کا سرکار گولڑوی کے فتاویٰ مہر یہ صفحہ ۱۴ جلد ۱ سے ایک فتویٰ ہدیہ ناظرین کر کے اس بحث کو ختم کرتا ہوں۔ فرماتے ہیں (آنحضرت ﷺ) کو علم غیب بحسب نصوص قرآنیہ اور علم ماسکمان و مایکون کا از روئے احادیث نبویہ من جانب اللہ (اللہ کی طرف سے) عطا ہوا ہے۔ علم غیب کلی (لا متناہی) اور بالذات علی السبیل الاستمرار خاصہ خداوندی ہے عز اسمہ اور علم غیب علی قدر الاعلام والاعطاء آنحضرت ﷺ کو عطا ہوا ہے اور آپ کو عالم الغیب عطائی وہی کہا جاسکتا ہے۔ بل فظہ۔ اب سنجیدہ اور منصف مزاج مسلمان خود فیصلہ کریں کہ اس گستاخ کا عقیدہ صحیح ہے یا سرکار گولڑوی کا؟

غیب کی دو قسمیں:- غیب جو حواس خمسہ سے پوشیدہ ہو اور غیب کی دو قسمیں ذاتی و عطائی لا دلیل علیہ اور علیہ دلیل مندرجہ ذیل کتب میں ہیں۔

☆..... جمل صفحہ ۱۲ جلد ۱، صاوی صفحہ ۷ جلد ۱، کبیر صفحہ ۲۸ جلد ۲۔ اور اس تقسیم کو جمہور کا مذہب بتایا۔ بیضاوی صفحہ ۱۶ جلد ۱، روح البیان صفحہ ۳۳ جلد ۱۔

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

چوتھا باب

مسئلہ حاضر و ناظر

اس جاہل مصنف نے صفحہ ۱۴ تا ۱۸ حاضر و ناظر کی بحث کی ہے۔ لیکن کسی قطعی دلیل سے یہ ثابت نہیں کر سکا کہ قرآن کریم کی فلاں آیت یا کتب احادیث میں سے فلاں حدیث کے الفاظ یہ ہیں کہ حاضر و ناظر اللہ تعالیٰ کی خاص صفت ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ حاضر و ناظر کے اصلی معنی الحاضر المقیم فی المدن والقری ساکن الحضر خلاف البادی۔ الجنب والناظر فی المقلة السواد والا صغر الذی فیہ انسان العین۔ سے اللہ تعالیٰ کا پاک ہونا واجب ہے اور جہاں نظر کا اطلاق ذات باری تعالیٰ پر ہوا ہے وہاں صرف احسان فرمانا مراد ہے۔ ملاحظہ ہو:

☆..... مفردات زاغب اصفہانی صفحہ ۵۱، روح المعانی صفحہ ۱۸۰ پارہ ۳ مجمع بحار الانوار صفحہ ۳۶۹ جلد ۳۔

حاضر و ناظر کا اطلاق بغیر تاویل کے حقیقی معنی کے اعتبار سے ذات باری تعالیٰ پر ہرگز جائز نہیں یہی وجہ ہے کہ اسمائے حسنیٰ میں حاضر و ناظر کا نام نہیں اور قرآن و حدیث میں کسی جگہ حاضر و ناظر کا لفظ ذات باری تعالیٰ کے لیے وارد نہیں ہوا۔ نہ سلف صالحین نے اللہ تعالیٰ کے لیے یہ لفظ بولا کوئی شخص قیامت تک ثابت نہیں کر سکتا کہ صحابہ کرام یا تابعین یا آئمہ مجتہدین نے کبھی اللہ تعالیٰ کے لیے حاضر و ناظر کا لفظ استعمال کیا ہو۔ صاحب در مختار کے یہ الفاظ یا حاضر یا ناظر لبس بکفر اس بات کی روشن دلیل

ازدالمختار علی الدر المختار صفحہ ۴۰۸ جلد ۶ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان۔

ابو الجلیل فیضی غفرلہ

ہیں کہ اس زمانہ کے بعض علماء نے اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر کہنا کفر قرار دیا تھا آج تک کسی نے یہ نہیں لکھا کہ اللہ تعالیٰ کو رحمن و رحیم کہنا کفر نہیں۔ کیوں؟ محض اس لیے کہ کبھی کسی نے اللہ تعالیٰ کو رحمن و رحیم کہنا کفر قرار ہی نہیں دیا معلوم ہوا کہ بعض علماء نے اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر کہنا اسی لیے کفر قرار دیا تھا کہ اس کے لغوی معنی اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق نہیں۔ لیکن جمہور علماء نے ان کو لغوی معنی سے پھیر کر تاویل کر لی اور تاویل کے بعد حاضر و ناظر کے اطلاق کو اللہ تعالیٰ کے حق میں جائز رکھا۔

ایہام شرک کی بنیاد:- صفحہ ۱۲ تا ۱۳ کا جواب:-

اس جاہل مصنف نے ایہام شرک کی بنیاد آیات کریمہ کو بنایا ہے جن میں اللہ کا شہود علیکم، قریب، کل شئی علیم، شہید، اقرب، علیم، سمیع، بصیر، عالم اور من یری ہونا بیان فرمایا گیا ہے۔

جواب:- جن امور کو یہ جاہل مصنف ایہام شرک کی بنیاد قرار دے رہا ہے بعینہ وہی امور قرآن مجید کی روشنی میں حضور سید عالم ﷺ کے لیے ثابت ہیں۔

☆..... آیت کریمہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيمُ الْبَصِيرُ** (پارہ ۱۵) میں حضور علیہ السلام کو سمیع و بصیر کہا گیا ہے۔

☆..... اور اللہ تعالیٰ کے قول **فَنُكَلِّهِمْ هَيْدًا** (پارہ ۱۹) میں حضور ﷺ کا خیر ہونا ثابت ہے۔

☆..... **وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** نیز **قُلْ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ** (پارہ ۱۳) میں حضور ﷺ کو علیم فرمایا گیا ہے۔

وَسَيَكُنِّي اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَسُولُهُ میں یری کا فاعل اللہ و رسول دونوں ہیں۔
الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ الْقُرْبَىٰ میں اولیٰ کے معنی اقرب حضور ﷺ کے لئے ثابت ہیں۔

شہید اور شہید متعدد آیات میں حضور ﷺ کو فرمایا گیا ہے۔ اب بتائیے کہ آن کریم کی روشنی میں حضور ﷺ کی ذات پر سمیع، بصیر، علیم، خبیر، عالم من یری، اولیٰ، بمعنی اقرب، شہید، شاہد کا اطلاق ثابت ہوا کہ نہیں؟ اس کے بعد اس جاہل مصنف کے ایہام شرک کی بنیادیں کہاں رہیں۔ اطلاقات کے مذکورہ قول میں ہندو ذیل علمائے ملت و اکابرین امت ہمارے ساتھ ہیں۔

علامہ اسماعیل حقنی صاحب روح البیان، علامہ سید محمود آلوسی حنفی صاحب روح المعانی، علامہ ابوالبقاء، علامہ حلّی، علامہ طہی، امام تقی الدین سبکی، امام زرقانی، امام احمد صاوی، شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اور مولوی محمد قاسم نانوتوی بانی دارالعلوم دیوبند۔

حاضر و ناظر کا مفہوم:- حضور علیہ السلام کے لیے جو لفظ حاضر و ناظر بولا جاتا ہے اس کے یہ معنی ہرگز نہیں کہ نبی کریم ﷺ کی بشریت مطہرہ ہر جگہ ہر ایک کے سامنے موجود ہے اس سے مصنف براہین کے اکثر مغالطے اور فریب جو اس نے صفحہ ۱۲۹ سے صفحہ ۱۵۲ تک سادہ لوح مسلمانوں کے دیئے ہیں ان کا پردہ چاک ہو گیا۔

حضور علیہ السلام کے لیے جو لفظ حاضر و ناظر ہم بولتے ہیں اس کے معنی یہ ہیں کہ جس طرح روح اپنے بدن کے ہر جزو میں موجود ہوتی ہے اسی طرح روح دو عالم

ﷺ کی حقیقت منورہ و ذرات عالم کے ہر ذرہ میں جاری و ساری ہے جس کی بنا پر حضور علیہ السلام اپنی روحانیت اور نورانیت کے ساتھ یک وقت متعدد مقامات پر تشریف فرما ہوتے ہیں اور اہل اللہ اکثر و بیشتر بحالت بیداری اپنی جسمانی آنکھوں سے حضور ﷺ کے جمال مبارک کا مشاہدہ کرتے ہیں اور حضور علیہ السلام بھی انہیں اپنی نظر رحمت اور نگاہ عنایت سے سرور و محفوظ فرماتے ہیں۔ گویا حضور علیہ السلام کا اپنے غلاموں کے سامنے ہونا سرکار ﷺ کے حاضر ہونے کا مفہوم ہے اور اپنی نظر مبارک سے دیکھنا حضور ﷺ کے ناظر ہونے کا مفہوم ہے۔

سید عالم ﷺ کی قوت قدسیہ اور نور نبوت سے یہ امر بعید نہیں کہ آن واحد میں مشرق و مغرب شمال و جنوب، تحت و فوق تمام جہات و امکانہ بعینہ متعددہ لا تعداد و لا تحصى میں سرکار ﷺ اپنے وجود مقدس بعینہ یا جسم اقدس مثالی کے ساتھ تشریف فرما کر اپنے مقررین کو جمال کی زیارت اور نگاہ کرم کی رحمت و برکت سے سرفراز فرمائیں۔

مظہر اوصاف حق :- جن صفات کا ذکر اس گستاخ مصنف نے کیا ہے حضور علیہ السلام ان صفات باری تعالیٰ کے کامل مظہر ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے:

☆..... صراط مستقیم مصنف اسماعیل دہلوی دہالی، اخبار الاخبار از شاہ عبدالحق محدث دہلوی، مدارج النبوة، انصاف رحیمہ صفحہ ۲۱، مکتوبات شاہ عبد الرحیم والد ماجد حضرت شاہ ولی اللہ، السواقیت والحوائر فی بیان عقائد الاکابر للشعرانی صفحہ ۱۲۵ جلد ۱، تفسیر کبیر از امام رازی، روح المعانی صفحہ ۱۰۲ پارہ ۲، صفحہ ۱۳۶ پارہ ۱۵، فیض

الباری شرح بخاری صفحہ ۴۲۹ جلد ۴، از انور شاہ کشمیری، تفسیر عزیز، مظہریت صفات باری تعالیٰ اور حاضر و ناظر کو شرک کہنے والے ذرا آنکھیں کھول کر ان جلیل القدر آئمہ دین کی کتب کو دیکھیں اور سوچیں کہ ان کے مصنوعی شرک کی زد میں کیسی کیسی مقدس ہستیاں آتی ہیں۔

تنبیہ الحکک :- امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ جن کا نام مصنف براہین کی فہرست علمائے ملت میں بھی ہے مسئلہ حاضر و ناظر کے ثبوت میں ان کی تصنیف مستحکم ہے ”تنبیہ الحکک فی امکان رؤیہ النبی والملک مطبوعہ مصر اس وقت ہمارے پیش نظر ہے میں اس گستاخ مصنف سے پوچھتا ہوں کہ جب تم حاضر و ناظر ماننے والوں کو شرک سمجھتے ہو تو ایک مشرک کا نام علمائے حق کی فہرست میں درج کرنا اور اس کی دیگر تصانیف سے حوالے نقل کرنا منافقت نہیں تو اور کیا ہے؟

تنبیہ الحکک صفحہ ۴۳۵ میں امام سیوطی فرماتے ہیں: قطب، اوتار، اولیاء اس وقت تک طریقت میں کامل نہیں ہو سکتے جب تک حضور علیہ السلام کے حاضر و ناظر ہونے کی حقیقت کو نہ سمجھیں اور آپ کو حاضر و ناظر نہ مانیں نمازوں میں درحقیقت امام حضور علیہ السلام ہی ہوتے ہیں (ایسا ہی فیوض الحرمین مطبوعہ دیوبند مصنف حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی میں ہے) صفحہ ۴۵۴ پر امام سیوطی فرماتے ہیں: صحابیت کے لیے عالم ملکوت کی رویت نہیں بلکہ عالم دنیا کی رویت شرط ہے۔ یہ براہین صفحہ ۱۶۲ کا جواب ہے۔

وجہ کفر :- براہین کے صفحہ ۱۵۴ تا ۱۵۵ اس جاہل نے جو عبارات درج کی ہیں ان میں وجہ کفر ہرگز ہرگز عطائی علم غیب اور باذن پروردگار حاضر و ناظر ماننا نہیں۔ بلکہ وجہ کفر

ذاتی غیب دان ماننا ہے، ہم ردالمحتار، معدن الحقائق، تاتارخانیہ، مضممرات اور
مجموعہ خانی وغیرہ کتب معتبرہ کے معتبر حوالوں سے بحث علم غیب میں ثابت کر چکے ہیں
کہ اللہ و رسول ﷺ کی شہادت پر نکاح کرنے والا کافر نہیں کیونکہ انبیاء علیہم السلام
غیب جانتے ہیں۔

امام حلبی کی تصنیف :- صاحب سیرۃ شیخ الاسلام امام علامہ علی نور الدین حلبی نے حاضر و ناظر کے ثبوت میں ایک کتاب تصنیف فرمائی ہے جس کا نام ہے تعریف اہل الاسلام والایمان بان محمد ﷺ لا یخلو امنہ مکان ولا زمان ۔

اس کتاب کو امام یوسف بیہانی نے جواہر البحار جلد دوم میں درج فرمایا ہے اس وقت وہ کتاب ہمارے پیش نظر ہے جن آیات سے انہوں نے حضور علیہ السلام کا حاضرو ناظر ہونا ثابت کیا ہے وہ یہ ہیں:

☆..... وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا مِنْكَ ۖ وَاسْتَغْفَرَ لِيهِمْ رَبُّكَ وَآتَاهُمُ الْمَالَ لَآتَيْنَهُمْ مَالَهُمْ زُبُنًا وَأَنَّهُمْ سَاحِقُونَ ۖ
ہونے کا حکم ہے خدا تکلیف مالا یطاق کسی کو نہیں دیتا۔ ان کو اپنے پاس جان کر
شفاعت کی درخواست کرو۔

☆..... إِنَّكَ أَدْرَاكَ مَا شَهِدْنَا وَمُؤْمِنُكَ وَإِنَّا شَهِدْنَا كَمَا مَنَعْنَاكَ مِنْ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْفَاسِقِينَ (صفر ۱۲۲)

☆..... وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكَ شَهِيدًا حَاضِرًا (صفر ۱۲۲)

عبداللہؑ کی کھنوی میں موجود ہے۔

حبیب اللہؑ دربار الہی میں ہر وقت حاضر ہے۔ دربار خداوندی جو ہر جگہ ہے اس میں حبیب خدا ﷺ ہر وقت حاضر اور جلوہ گر ہے اس لیے نمازیوں کو حکم ہے کہ جب وہ دربار خداوندی میں بحالت نماز حاضر ہوں تو اس میں حضور ﷺ کو حاضر اور موجود جان کر السلام علیک ایہا النبی کہیں یہ مسئلہ مندرجہ ذیل کتب معتبرہ اہل سنت میں ہے:

فتح الباری شرح بخاری صفحہ ۲۵۰ جلد ۲، عمدۃ القاری شرح بخاری صفحہ ۱۱۱ جلد ۶، زرقانی علی المواہب صفحہ ۲۳۰ جلد ۲، زرقانی علی مؤطا امام مالک صفحہ ۱۷۰ جلد ۱، سعایہ صفحہ ۲۲۷ جلد ۲، فتح الملہم شرح صحیح مسلم صفحہ ۴۳ جلد ۲، از شیر احمد عثمانی دیوبندی، اوجز المسالک شرح مؤطا امام مالک صفحہ ۲۶۵ جلد ۱، از مولوی محمد زکریا سہارنپوری دیوبندی۔ کیا یہ سب حضرات مشرک اور کافر تھے؟ اس سے اس کو باطن مصنف کی صفحہ ۱۷۷ کی تمام کوششوں پر پانی پھر گیا۔

رحمتِ دو عالم ﷺ: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ جب تک حضور علیہ السلام اصل کائنات اور تمام عالم پر فیض خداوندی کا واسطہ نہ ہوں اس وقت تک آپ کے رحمت نہ سنا لیں ہونے کے کوئی معنی نہیں ہو سکتے بنا بریں جب حضور علیہ السلام عالم کی اصل قرار پائے تو تمام عالم کے جمیع افراد حضور ﷺ کی فرع ہوئے پس جس طرح درخت کی ہر شاخ پر پتے بلکہ اس کے ہر جزو

اس کی کالپور ہوتا ہے اسی طرح تمام جہانوں یعنی ماسوا اللہ میں حضور علیہ السلام کی نورانیت اور روحانیت مقدسہ جلوہ گاہ ہوگی اور عالم کا ذرہ ذرہ روحانیت کا اہم سرکار علیہ السلام کی جلوہ گری قرار پائے گا۔ آیت کریمہ کی تفسیر میں جلیل القدر مفسرین نے اس مضمون کا خلاصہ تحریر فرمایا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے۔

روح المعانی صفحہ ۹۶ پارہ ۱، عرائس البیان صفحہ ۵۲ جلد ۲، روح البیان جلد ۵۲۔ اس سے مصنف براہین کی صفحہ ۱۶۶، ۱۶۷ کی کوششوں پر پانی پھر گیا۔ شہید: مصنف براہین صفحہ ۱۶۷ پر لکھتا ہے بلاشبہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات شاہد ہے لیکن اس آیت میں شاہد کا معنی حاضر و ناظر کسی نے نہیں کیا۔ کاپ ۱: جواہر البحار صفحہ ۱۲۲ جلد ۲ میں امام یوسف جہانی امام حلبی کے حوالے سے لکھتے ہیں: فقال تعالیٰ یا ایہا النبی انا ارسلتک شاهداً والشاهد لا بد ان يكون حاضر للمشهود علیہ وناظر للمشهود الیہ فعلم انه ملا کل عالم و حاضر فی کل مکان۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے نبی ﷺ ہم نے آپ کو شاہد بنا کر بھیجا اور شاہد کے لیے (جو کہ ساری کائنات ہے) کے لیے حاضر اور مشہود الیہ کا ناظر ہونا لازمی ہے آپ جملہ مکانوں میں موجود اور ہر مکان میں حاضر ہیں۔ اگر کسی مفسر نے اس معنی کا انکار کیا ہے تو مصنف پیش کرے ورنہ خدا کا خوف کر کے حضور علیہ السلام کو حاضر و ناظر جان لے۔

شاہد کے معنی حاضر و ناظر: مفسر دات امام راغب اصفہانی صفحہ ۲۶۹ پر ہے:

الشهود والشهادة الحضور مع المشاهدة اما بالبصر او بالبصيرة۔ نبی علیہ السلام بصریا بصیرت کے ساتھ مشاہدہ فرماتے ہوئے حاضر و ناظر ہیں۔

اب رہا یہ سوال کہ یہ کس چیز پر حاضر ہیں؟

تفسیر ابو السعود صفحہ ۷۹۰ جلد ۶ میں ہے: اے نبی ﷺ بیشک ہم نے آپ کو حاضر و ناظر (شاہد) بنا کر ان سب پر جن کی طرف آپ رسول بنا کر بھیجے گئے ہیں آپ ان کے احوال کی نگہبانی فرماتے ہیں اور ان کے اعمال کا مشاہدہ فرماتے ہیں۔ یعنی ان سب کے کاموں کو اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں اور آپ ان سے تحمل شہادت سے فرماتے ہیں یعنی ان کے گواہ بنتے ہیں۔ ان تمام چیزوں پر جو ان سے صادر ہوئیں تصدیق سے اور تکذیب سے اور باقی ان تمام چیزوں سے جن پر وہ ہیں ہدایت اور گمراہی سے اور آپ اس شہادت کو ادا فرمائیں گے قیامت کے دن جو ادا کی ہوئی ہوگی ان تمام باتوں میں بھی جو ان کے لیے نقصان دہ ہوں گے۔ مدارک صفحہ ۲۳۵ جلد ۳، بیضاوی صفحہ ۱۹۷ جلد ۲، جلالین صفحہ ۳۵۳، جہتہائی جمل صفحہ ۳۴۲ جلد ۳ روح المعانی صفحہ ۲۲ پارہ ۲۲، تفسیر کبیر صفحہ ۱۷۳ جلد ۲۵ سے صاف ظاہر ہے کہ حضور علیہ السلام ان سب پر حاضر و ناظر ہیں جن کی طرف آپ رسول بنا کر بھیجے گئے۔ مسلم شریف صفحہ ۱۹۹ جلد ۱ کتاب المساجد اور مشکوٰۃ شریف کتاب الفتن باب فضائل سید المرسلین ﷺ صفحہ ۲۰۷ جلد ۲ میں ہے: سرکار ﷺ نے فرمایا میں ساری کائنات اور ساری مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں تفسیری عبارت مذکورہ اور حدیث شریف کو ملانے سے یہ نتیجہ نکلا کہ حضور علیہ السلام ساری کائنات اور ساری مخلوق کے حاضر و ناظر ہیں۔

اجماع امت۔ حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی حاشیہ اخبار الاخیار صفحہ ۵۵ پر اپنے مکتوبات شریف میں ارقام فرماتے ہیں: باوجود اس قدر اختلافات اور بکثرت مذاہب کے جو علماء امت میں ہیں ایک شخص کو بھی اس مسئلہ میں اختلاف نہیں کہ حضور علیہ السلام بغیر شائبہ مجاز اور بلا تو ہم تاویل حقیقت حیات کے ساتھ دائم و باقی ہیں اور اعمال امت پر حاضر و ناظر ہیں اور طالبان حقیقت اور اپنی طرف متوجہ ہونے والوں کو فیض پہنچاتے ہیں اور ان کی تربیت فرماتے ہیں۔ معلوم ہوا مولوی دوست محمد اور اس کی ٹولی امت رسول ﷺ سے خارج ہے اور یہ جدید فرقہ ہے۔

قبر میں جلوہ گری: کتب احادیث میں "ما تقول فی هذا الرجل" کے الفاظ صاف موجود ہیں۔ ہذا اشارہ قریب کے لیے آتا ہے۔ معلوم ہوا حقیقت محمدیہ ﷺ کے جلوے ہر جگہ موجود ہیں اس لیے آپ وہاں شکل مبارک دکھاتے ہیں اس سے یہ مراد قطعاً نہیں کہ صورت مبارک دکھانے سے قبل وہاں نورانیت حبیب ﷺ کے جلوے نہیں ہوتے۔ مصنف براہین نے جو اعتراض صفحہ ۱۷۵، ۱۷۶ پر کئے ہیں ان کا تعلق آپ کی بشریت مبارک سے ہے۔ یہاں زیر بحث حقیقت محمدیہ ﷺ کے جلووں کا ہر جگہ ہونا قبر میں سرکار ﷺ کا آنا مولوی اشرف علی تھانوی نے روح المعانی والنج اور الافاضات الیومیہ میں بیان کیا اور قاری محمد طیب مہتمم دارالعلوم دیوبند نے اپنی کتاب آفتاب نبوت میں لکھا۔

منبر پر وعظ کہنا: صحیح بخاری میں ہے حضرت حسان رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے رویہ منبر پر نعت پڑھتے تھے اگر یہ گستاخ مولوی اس وقت موجود ہوتا تو حضرت حسان

رضی اللہ عنہ پر صفحہ ۱۶۵ والا درج شدہ فتویٰ لگاتا۔ اسی طرح حضور ﷺ کے ردِ پرو صحابہ کرام نے بلند آواز سے یا رسول اللہ کے نعرے لگائے۔

(صحیح مسلم صفحہ ۴۱۹ جلد ۲)

طلع البدر علينا، اذ انیس دیں، یہ دفع الصوت عند النبی تو تھا مگر فوق صوت النبی نہیں تھا۔ (تحدیثاً عشریہ) اسی طرح ہم اہل سنت حضور ﷺ کو حاضر و ناظر جان کر نعمتیں قوالیاں، وعظ، نعرے، تقاریر وغیرہ سب کچھ کرتے ہیں یہ فوق النبی نہیں خدا اس بدھو جماعت کو سمجھ دے۔

قیام کے وقت :- ہمارے کسی عالم نے نہیں کہا کہ حضور ﷺ حقیقت کے اعتبار سے اب حاضر و ناظر ہو گئے ہیں پہلے نہیں تھے۔ حاجی امداد اللہ نے قدم رنجہ فرمانے کے جو الفاظ لکھے ہیں۔ اے اس میں آپ اس خدا داد قوت کا بیان ہے جس سے آپ اپنے عاشقوں کو جہاں چاہیں صورت مبارکہ دکھا دیں۔ باقی جاہل مصنف نے نہایت لچر پوچ اور عامیاندہ باتیں کی ہیں جن کی طرف ادنیٰ سمجھ کا انسان بھی توجہ دینا گوارا نہیں کرے گا۔

پانچواں باب

اختیاراتِ مصطفیٰ ﷺ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اس عنوان کی نفی کے لیے مولوی دوست محمد نے جو دلائل نقل کئے ہیں ان کا مفہوم صرف اس قدر ہے کہ کائنات کا حقیقی مالک اور علیٰ کمال نشئی قدیر اللہ تعالیٰ ہی ہے اس سے کسی کو انکار نہیں کہ اختیارات، ہدایات، نفع و ضرر کا موجد صرف اللہ ہے بے ارادہ الہی کوئی کچھ نہیں کر سکتا۔

ہمارا عقیدہ :- اس بارے میں یہ ہے کہ حضور علیہ السلام بطنائے الہی و باذن پروردگار خدائی کے مختار، نافع، مشکل کشا، دافع البلاء، حاجت روا، ہادی اور خدا کے خزانوں کے قاسم ہیں خدا ان کی رضا کا طالب اور وہ خدا کی مرضی کے پابند۔

☆ ہم لَکَ لَکَہْدٰی میں خدا کو ہدایت کا خالق اور مقدر فرمانے والا مان کر لَکَ لَکَہْدٰی اِلٰی حِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ میں اس کے حبیب ﷺ کو باذن خدا ہدایت کا قاسم مانتے ہیں۔

☆ اَعْنَهُمُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ مِنْ قَضَیْہِ ان کو اللہ و رسول نے غنی کر دیا۔

☆ وَلَوْ اَنَّہُمْ رَضُوْا مَا اٰتٰہُمُ اللّٰهُ وَرَسُولُہٗ اور کیا خوب تھا اگر وہ راضی ہوتے خدا اور اس کے رسول کی عطا پر اور کہتے کہ ہمیں اللہ کافی ہے اب دے گا ہمیں اللہ اپنے فضل سے اور اس کا رسول عطا فرمائے گا۔

☆ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاَنْعَمْتَ عَلَیْہِ اللّٰهُ نے اسے نعمت بخشی اور اے محبوب آپ نے نعمت بخشی۔

☆ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: میں بنانا ہوں تمہارے لیے مٹی سے پرند کی سی صورت پھر پھونکتا ہوں اس میں تو وہ ہو جاتی ہے پرندہ اللہ کے اذن سے اور میں شفا دیتا ہوں مادر زاد اندھے اور کوڑھی کو اور میں زندہ کرتا ہوں مردے اللہ کے اذن سے اور میں تمہیں خبر دیتا ہوں کہ جو تم کھاتے ہو اور جو گھروں میں پوشیدہ رکھتے ہو اور تاکہ میں حلال کروں تمہارے لیے بعض چیزیں جو تم پر حرام تھیں۔ اس سے محبوبانِ خدا کا باذنِ خدا مشکل کشا، دافعِ البلاء اور حلالِ و حرام کا مختار ہونا ثابت ہوا۔

☆ قَالَهُمْ يَرْجُو أَفْرًا قَسَمَ هُوَ أَنْ ذَوَاتِ مَقْدَسِهِ كِي كَمَا كَارُوا بَارِ دُنْيَا ان كِي تَدْبِيرِ سَے ہے۔ یہ بد بخت مولوی تو حضور علیہ السلام کے خدا داد تصرف کا منکر ہے مگر خدا تعالیٰ نے فرشتوں و دیگر محبوبانِ خدا کو کار و بار کی تدبیر کرنے والا فرمایا۔

☆ حضرت جبریل علیہ السلام نے بی بی مریم سے فرمایا: (لَا هَبْ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا) میں تجھے پاک بیٹا عطا کروں۔

☆ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ تَبِيرِ رِب كِي قَسَمَ يَهْرُزُ مَوْسَمِ نَبِيَّيْنِ ہو سکتے جب تک تجھے حاکم نہ مانیں۔

☆ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ تمہیں رسول جو عنایت فرمائیں لے لو۔

☆ وَأَفَلَا يَظُنُّونَ أَنَّ مَعَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ اور اے محبوب مانگنے والے کو موت جھڑکے۔

☆ وَوَجَدَكَ عَالِمًا غَنِيًّا اس کا معنی صاحبِ شفا و دیگر علماء کرام نے یوں لکھا ہے ہم نے آپ کے ذریعہ و وسیلہ سے مفلسوں کو غنی بنا دیا۔

☆ إِنَّا أَنْصَبْنَاكَ الْكَوْنُ ہم نے آپ کو ہر چیز کی کثرت عطا فرمائی۔

امام احمد صاوی کا مولوی دوست محمد پرفتوی

مصنف براہین نے حضور ﷺ کے اختیارات کی نفی میں صفحہ ۱۹۴ پر لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ دَرَجٌ كِي ہے۔ امام احمد صاوی حاشیہ جلالین طبع مصر صفحہ ۱۵۸ جلد اول میں اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں کہ اس میں امر خلق و ایجاد کی نفی ہے ورنہ ان کا اپنا قول ہے: ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے خزانوں کی کنجیاں محبوب کے ہاتھ میں دے دی ہیں پس جس شخص نے یہ گمان کیا کہ حضور ﷺ باقی لوگوں کی طرح عام بشر ہیں کسی شے کے مالک و مختار نہیں اور آپ سے ظاہری و باطنی کوئی نفع نہیں تو ایسے عقیدہ والا شخص (مولوی دوست محمد) کافر ہے۔

دنیا و آخرت کا زیان کار اور اس آیت سے اس (کافر) کا دلیل پکڑنا کھلی گمراہی ہے۔

☆ صَحِيحٌ لِّمُسْلِمٍ أَوْ مَشْكُوتٌ فِيهِ أَحَدٌ حَدِيثٌ هُوَ فِيهِ حُضُورُ ﷺ

اپنے صحابی حضرت ربیعہ رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہیں سَلِّ (ماگ جو مرضی آئے) اس کے تحت شیخ متقی اشعة اللمعات صفحہ ۳۹۶ جلد ۱ میں فرماتے ہیں: حضور ﷺ کا سَلِّ

(ماگ جو مرضی آئے) فرمانا اور کسی چیز کی تخصیص نہ کرنا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام

کام حضور ﷺ کے دستِ کرامت میں ہیں۔ جو چاہیں اپنے رب کے اذن سے عطا

فرماتے ہیں دنیا و آخرت آپ کی سخاوت سے ہے اور لوح و قلم کا علم آپ کے علم کا قطرہ

ہے۔ اگر دنیا و آخرت چاہتے ہو تو حضور ﷺ کی بارگاہ میں آکر طلب کرو۔

☆ اشعة اللمعات صفحہ ۳۳۲ جلد ۲ میں شاہ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں:-

۱۔ مسلم شریف صفحہ ۱۹۳ جلد ۱، مشکوٰۃ شریف صفحہ ۸۴۔

ابو الجلیل فیضی غفرلہ

بالقوة حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تصرف اور قدرت اور سلطنت حضرت سلیمان علیہ السلام کی سلطنت سے زیادہ ہے ملک و ملکوت جن و انس اور تمام جہان اللہ کے مقدر فرما دینے سے آپ کی قدرت اور آپ کے تصرف میں ہیں۔

☆..... اشعة اللمعات صفحہ ۶۴۴ جلد ۱ میں ہے: حضور علیہ السلام مملکت خدا کے امور کے متولی اور اس کی درگاہ عزت کے گماشتہ ہیں کون و مکان کے تمام امور و احکام حضور علیہ السلام کو سونپے گئے ہیں۔

☆..... اشعة اللمعات صفحہ ۷۶ جلد ۳، حدیث پاک کے الفاظ لکم منی کے تحت ہے۔ ہم از خدا است و خدا ہمہ جانتیہم خود را تصرف دادہ است۔ سب کچھ خدا سے ہے اور خدا نے ہر جگہ اپنے محبوب کو تصرف عطا فرمایا ہے۔

مذہب مختار: اشعة اللمعات صفحہ ۱۲۳ جلد ۲ میں ہے: مذہب مختار میں جمیع احکام حضور علیہ السلام کو سونپے گئے ہیں جو چاہیں کریں اور جو چاہیں نہ کریں اور جس کو چاہیں کسی حکم سے خاص کر دیں۔

☆..... اشعة اللمعات صفحہ ۳۱۵ جلد ۲: حضور علیہ السلام خدا کے خلیفہ و مطلق اور نائب کل ہیں اللہ کے اذن سے جو چاہتے ہیں عطا فرماتے ہیں:

فان من جودك الدنيا وضرتها

ومن علومك علم اللوح والقلم

☆..... امام شعرانی نے کتاب المیزان صفحہ ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸ جلد ۱ میں اس بات کو واضح کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو اختیار دے دیا تھا کہ جس بات کو چاہیں حلال کر دیں یا واجب کر دیں یا حرام کر دیں۔

عقیدہ اہل سنت: مدارج النبوة صفحہ ۲۰، ۱۹ جلد ۱ میں ہے: منبع البرکات سید کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں جو کچھ خزانہ قدرت میں ہے اور کمالات جو مرتبہ احکام میں متصور ہیں سب آپ کو حاصل ہیں۔

☆..... مظاہر حق صفحہ ۳۱۹ جلد ۱ بالقوة تصرف اور قدرت اور سلطنت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیادہ حضرت سلیمان علیہ السلام سے تھی۔

☆..... جواهر البحار صفحہ ۱۸ جلد ۱: امام رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں اللہ کی تمام نعمتیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا ہوئیں۔

امام رازی کا عقیدہ: تفسیر کبیر صفحہ ۶۷ جلد ۱۳ میں ہے: انبیاء کرام تمام مخلوق کے باطن اور جانوں اور ظاہر پر بادشاہی کرتے ہیں۔

۲۲۔ تفسیر کبیر صفحہ ۴۳۷ جلد ۱۸ طبع لاہور، لان النبی یكون حاکما علی الخلق۔ اس لیے کہ نبی ﷺ خلق پر حاکم ہوتا ہے۔ سینکڑوں دلائل اس وقت ہمارے پیش نظر ہیں ہم دیوبندیوں کے شیخ الہند محمود الحسن کی عبارت پر اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔

دیوبندی عالم کا عقیدہ: اولہ کاملہ صفحہ ۱۲ میں ہے: آپ اصل میں بعد خدا مالک عالم ہیں۔ جمادات ہوں یا حیوانات، بنی آدم ہوں یا غیر بنی آدم۔ القصہ آپ اصل میں مالک ہیں اور یہی وجہ ہے کہ عدل و مہر آپ کے ذمہ واجب الاوانہ تھا۔ اب منصف مزاج مسلمان خود فیصلہ کر لیں گے کہ کافر و مشرک کون ہے؟ قرآنی آیات و احادیث کا صحیح مطلب اس گستاخ مولوی نے سمجھا ہے یا اس کے شیخ الہند نے؟ کون سچا ہے اور کون جھوٹا؟

چھٹا باب

استمداد و ندا

اہل سنت و جماعت کے نزدیک محبوبانِ خدا کو واسطہ رحمت الہی اور غیر مستقل سمجھ کر ابداد ظاہری ان سے طلب کرنا جائز ہے۔ یہ استعانت اِيَّاكَ تَعْبُدُ وَاِيَّاكَ تَسْتَعِيْنُ کے خلاف نہیں۔ ملاحظہ فرمائیے۔

حاشیہ ترجمہ محمود الحسن و تفسیر عزیزی زیر آیت اِيَّاكَ تَعْبُدُ وَاِيَّاكَ تَسْتَعِيْنُ جو آیات مولوی دوست محمد نے نقل کی ہیں ان میں مِنْ دُونِ اللّٰهِ یعنی اللہ کو چھوڑ کر اس کے مقابل دوسروں کو الہ و معبود سمجھ کر پکارنے کی نفی ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام نے بوقت مشکل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پکارا۔ (قصیدہ امام اعظم) اور آپ کا وسیلہ بارگاہ ایزدی میں پیش کیا۔ (مدارج النبوۃ، متدرک)

دیگر انبیاء علیہم السلام نے اگر خدا کو پکارا تو اس سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پکارنے کی نفی لازم نہیں آتی۔

امام اعظم رضی اللہ عنہ اپنے قصیدہ میں فرماتے ہیں یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آپ کو انبیاء کرام علیہم السلام نے بوقت مشکل پکارا تو ان کی مشکل کشائی ہو گئی۔

خارجیت کی علامت :- صحیح بخاری ۱ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما خارجیوں کو اللہ کی بدترین مخلوق سمجھتے تھے۔ جو کفار اور ان کے معبودانِ باطلہ بتوں کے لئے بخاری شریف صفحہ ۱۰۲۳ جلد ۲، طبع ملتان۔ ابو الجلیل فیضی غفرلہ

حق میں نازل شدہ آیات کو مسلمانوں پر چسپاں کرتے ہیں۔ مصنف براہین نے ندایا اِلَہِ اللہ کی ممانعت میں جس قدر آیات درج کی ہیں وہ سب کفار اور ان کے معبودانِ باطلہ کے حق میں اتری ہیں۔ لہذا ثابت ہو گیا یہ گستاخ مصنف خارجی ہے۔

ابن صفحہ ۲۳۳ پر آیت کریمہ وَمَنْ أَحْلٰهُ وَمَنْ يَدْعُوْهُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ فَاِنَّهٗ لَیْسَ بِغَیْثٍ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَۃِ وَهُمْ عَنْ دُعَآءِہُمْ غٰفِلُوْنَ کے متعلق مولوی دوست محمد قریشی دیوبندی نے دعویٰ کیا ہے کہ یہ آیت بتوں کے حق میں نہیں آئی۔ حالانکہ کتب تفسیر کا مطالعہ کرنے سے واضح ہو جاتا ہے کہ آیت بھی کفار معبودانِ باطلہ کے حق میں اتری۔

ملاحظہ فرمائیے: مدارک صفحہ ۱۰۶ جلد ۴، جامع البیان صفحہ ۷ جزو ۲، جلالین صفحہ ۳۱۳ بیضاوی صفحہ ۲۸۵ جلد ۲، حازن صفحہ ۱۳۰ جلد ۵، کبیر صفحہ ۳۹۶ جلد ۷۔

براہین کے صفحہ ۲۳۵، پھر اس خارجی مصنف نے یہ دعویٰ کیا ہے۔ اِنَّ الْاٰیٰتِیْنَ وَدُعُوْنَ

مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ عِبَادًا اَمْثَلُ الْکُفْرِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ سے بت مراد نہیں ہیں۔ حالانکہ یہاں

بھی بت مراد ہیں چونکہ کفار بعض بتوں کے مجسمے انسانی صورت پر بناتے ہیں اس لیے

انہیں عِبَادًا اَمْثَلُ الْکُفْرِ کہا گیا ملاحظہ فرمائیے: تفسیر موضع القرآن، بیضاوی، مدارک

مدارک، نسفی، معالم التنزیل صفحہ ۲۶۸، تفسیر ابن جریر صفحہ ۹۵ جلد ۹ حازن

صفحہ ۲۶۸ جلد ۲ اور براہین صفحہ ۲۳۵، ۲۳۶ پر درج شدہ آیت وَاِنَّمِیْ الْاٰیٰتِیْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ

وَاِنَّمِیْ الْاٰیٰتِیْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور مریم علیہا السلام کو مِنْ

دُوْنِ اللّٰهِ ثابت کرنا مقصود نہیں بلکہ رب العزت کا ان کے اتحاد مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ کو ظاہر

کر کے تثلیث پر اعتقاد رکھنے والوں کو ذلیل کرنا مقصود ہے۔ حضرت عیسیٰ اور مریم

عليهما السلام من ذون الله نہیں ہیں اور نہ ہو سکتے ہیں کیونکہ نبی، ولی من ذون الله نہیں ہو سکتے تو ثابت ہوا: حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ علیہما السلام تو من ذون الله نہیں بلکہ کفار کا ان کو الہ (معبود) سمجھنا من ذون الله ہے یعنی فعل کفار من ذون الله ہے نہ کہ ان کی ذوات مقدسہ مرزائیوں نے من ذون الله مرزائے قادیانی کو نبی بنالیا اور وہابیوں، خارجیوں نے انبیاء و اولیاء کو من ذون الله سمجھا۔ یہ مرزائیوں سے بھی آگے بڑھ گئے۔ لَنْبَارُهُمْ وَنُجَبَاؤُهُمْ اَزْكَاءُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ میں حرام خور راہبوں اور پوپوں کا ذکر ہے۔ اولیاء اور علمائے حقانی کا ذکر نہیں۔

حضرت قندھاروی کے پیر کا عقیدہ:-

حضرت خواجہ شاہ احمد سعید مجددی دہلوی مدنی نے تحقیق الحق المبین رد مسائل اربعین صفحہ ۳۲۵-۳۲۶ استدعا اور طلب امداد ازاہل قبور عابدانہ نداء یا رسول اللہ پکارنے کے جواز کے دلائل نقل فرما کر اہل سنت پر بالعموم اور نقشبندیوں پر بالخصوص احسان عظیم فرمایا ہے اگر یہ مصنف اصل نقشبندی ہے تو حضرت خواجہ احمد سعید (معاذ اللہ) مشرک ٹھہرتے ہیں۔ اس صورت میں اس خارجی تک فیض کیسے پہنچا؟ اور یہ کس منہ سے پیر بن کر اور بیعت کر کے لوگوں کے دین و ایمان پر ڈاکہ ڈالتا ہے اور اگر حضرت قندھاروی کے پیر اصل نقشبندی ہیں اور واقعی اصل نقشبندی ہیں تو اس صورت میں یہ مصنف اصل کذاب ہے۔

خواجہ عثمان کا ارشاد:- مجموعہ فوائد عثمانی میں (جس پر نظر ثانی مولوی حسین علی استاذ غلام خان نے کی ہے) منکرین استدعا و از ارواح اولیاء کو خواجہ عثمان نے لاندہ بیان فرمایا

معلوم ہوا ہے یہ مولوی اپنے پیر کے دادا پیر کے فتویٰ کی رو سے لاندہ ب ہے۔
شواہد الحق:- فی الاستغاثۃ بسید الخلق ۳۶۰ صفحات کی ميسوط کتاب امام یوسف نبہانی نے ابن تیمیہ کے رد میں خاص اسی مسئلہ استدعا و استغاثت اور نداء یا رسول اللہ کے ثبوت میں تحریر فرمائی۔ یہ کتاب فقیر نے ۱۶ مئی ۱۹۶۵ء بروز اتوار بعد از نماز عصر مکہ مکرمہ سے صفا شریف کے ساتھ والی دکان سے خریدی تھی (۱۹۸۲ء میں یہ دکانیں یہاں سے منتقل ہو گئی تھیں) اس میں امام موصوف نے کافی دلائل نقل فرمائے ہیں اگر وہ نقل کئے جائیں تو براہین سے آٹھ گنا بڑی کتاب بن جائے جلیل القدر آئمہ کے فتوؤں، ارشادات اور ان کی تصانیف عالیہ کے حوالوں سے منکرین کو خارجی گمراہ بدعتی اور خاسر وغیرہ ثابت کیا گیا ہے یہ کتاب مطبع مصطفى البابي الحلبي و اولاده بمصر کی مطبوعہ ہے اور عربی زبان میں ہے۔ ۱۔

صدر دیوبند کا فیصلہ:- الشہاب الثاقب صفحہ ۶۵، ۶۴ میں مولوی حسین احمد صدر دیوبند نے فیصلہ کیا ہے کہ وہابیہ خبیث نجد یہ نداء یا رسول اللہ سے روکتے ہیں اور برملا کہتے ہیں کہ یا رسول اللہ میں استعانت لغیر اللہ ہے اور وہ شرک ہے اور صفحہ ۴۷ پر منکرین نداء یا رسول اللہ کے اقوال کو کفری قرار دیا اور صفحہ ۴۲ پر لکھا کہ اس فرقہ (وہابیہ، نجدیہ، منکرین نداء یا رسول اللہ) کو اہل حرمین یہود و نصاریٰ، مجوس و ہنود سے بھی زیادہ برا سمجھتے ہیں اور ان کی یہ عداوت (منکرین یا رسول اللہ) وہابیہ کے ساتھ حق اور صحیح ہے اور صفحہ ۵۹ پر لکھا کہ منکرین نداء یا رسول اللہ کے نزدیک پیری مریدی فضول، لغو، بدعت اور ضلالت ہے۔ اب مولوی شواہد الحق کا ترجمہ عمدة الاذکیاء علامہ محمد اشرف علی سیالوی دامت برکاتہم العالیہ فاتح جھنگ نے کیا ہے فرید بک شال لاہور سے شائع ہو چکا ہے۔ ابو الجلیل فیضی غفرلہ

دوست محمد یا تو نداء یا رسول اللہ کا قائل ہو جائے یا پیری مریدی چھوڑ دے۔

دیوبندیوں کے پیر کا مذہب:۔ اس بارے میں ان کا مسلک واضح ہے اپنے پیروں کو پکارتے ہیں: اے شاہ نور محمد وقت ہے امداد کا۔

بانی دارالعلوم دیوبند کا فیصلہ:۔ قصائد قاسمی صفحہ ۸ طبع ملتان میں بانی دارالعلوم دیوبند مولوی محمد قاسم نانوتوی میں حضور علیہ السلام کو مدد کے لیے پکارتا ہے:۔

مدد کر اے کرم احمدی کہ تیرے سوا نہیں ہے قاسم بے کس کا کوئی حامی کار
اگر کسی صاحب کو مزید تحقیق کی ضرورت ہو تو اکابرین ملت کی مندرجہ ذیل تصانیف کا مطالعہ کرے۔

☆.....شفاء السقام از امام سبکی علیہ الرحمہ، کتاب الاذکار از امام نووی علیہ الرحمہ
احیاء العلوم از امام غزالی علیہ الرحمہ، عروض الريحان، خلاصة المفاتيح، و
نشر المحاسن تصانیف جلیلہ از امام اجل عبداللہ بن سعد یافعی علیہ الرحمہ، حصن
حصین، مدخل ابن الحاج، مواہب اللدنیہ از امام قسطلانی، شرح محمدیہ از امام
قسطلانی، افضل القری، جوہر منظم، عقود الجمال از امام ابن حجر مکی، کتاب
المیزان از امام شعرانی، حوز ثمین از علامہ علی قاری، لمعات، اشعة اللمعات و جذب
القلوب و مجمع البرکات و مدارج النبوة از شاہ عبدالحق محدث دہلوی فتاویٰ خیر یہ از امام ربیع
مراقی الفلاح از علامہ حسن شرنبلالی، مطالع المسرات از امام قاسمی، ذرقانی علی
المواہب از امام محمد زرقانی، نسیم الرياض شرح شفاء از امام شہاب الدین شافعی۔

۱۔ امداد المشاق صفحہ ۱۱۶ طبع لاہور۔
ابو الجلیل فیضی غفرلہ

ساتواں باب

سجدہ و طواف

اہل سنت و جماعت سجدہ تعظیمی کے جواز کے قائل نہیں۔ ہمارے نزدیک یہ بالکل حرام
اور ناجائز ہے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی علیہ الرحمہ نے اس کی حرمت کے ثبوت
میں ایک مستقل کتاب الزبدۃ الزکیہ تصنیف فرمائی جس کا مصنف براہین نے بھی
اعتراف کیا ہے۔ نقشبندیوں کے پیر پیران حضرت شاہ احمد سعید مجددی نے تحقیق الحق
المبین صفحہ ۳۲ پر طواف قبر مطالب المومنین اور نجات الانس از علامہ جامی نقشبندی کے
حوالے سے جائز لکھا ہے اور بوسہ قبر مطالب المومنین اور طوابع الانوار کے
حوالے سے جائز لکھا ہے۔ اب مصنف براہین کو چاہیے کہ اپنے سلسلہ کے اکابرین
کو کافر و مشرک کہے۔ نیز مولوی اشرف علی تھانوی کی آخری تصنیف بوادر النوار کے بعض
حوالوں سے سجدہ تعظیمی جائز معلوم ہوتا ہے۔ مسند امام احمد ۱، عمدۃ القاری
شرح بخاری، فتح الباری شرح بخاری، شواہد الحق اور دیوبندیوں کے
ڈاکٹر خالد محمود پٹی ایچ ڈی کی کتاب مقام حیات میں ہے کہ حضرت ابوالیوب انصاری
رضی اللہ عنہ صحابی رسول حضور علیہ السلام کے مزار اقدس پر مندر رکھے ہوئے تھے
مروان شیطان (وہابی، خارجی) نے آپ کو روکا۔ مندرجہ ذیل کتب میں محبت میں
مغلوب لوگوں کے لیے بوسہ قبور کی اجازت دی گئی ہے یہ حکم ہر عام شخص کے لیے نہیں۔
۱۔ مسند احمد صفحہ ۱۲۲، جلد ۵، عمدۃ القاری صفحہ ۶۰۷، جلد ۲، المستدرک للحاکم
صفحہ ۵۶۰، جلد ۲۔
ابو الجلیل فیضی غفرلہ

☆.....تو شیع علی جامع الصحیح ، فتح الباری ، عمدۃ القاری شرح بخاری ، نہایہ تحفۃ الناظرین ، مطالب المومنین ، زرقانی علی المواہب غرائب ، فتاویٰ عالمگیری وغیرہ اور اسی جاہل مصنف نے اس کو سجدہ سمجھ لیا ہے۔ ہمارے نزدیک اس بوسہ کی بھی ہر شخص کو اجازت نہیں جو غلبہ محبت میں مغلوب الحال ہے وہ غیر ماخوذ ہے۔

☆☆☆☆☆☆☆☆

آٹھواں باب

نذر و نیاز

اس بارے میں مولوی دوست محمد نے جو عبارات درج کی ہیں ان کا مفہوم صرف اس قدر ہے کہ نذر شرعی جو حقیقۃً عبادت ہے اور کسی جانور کو بقیہ صد تقرب علی وجہ العبادۃ کسی کے نامزد کرنا ناجائز اور شرک ہے اس کا کوئی منکر نہیں لیکن یہاں بحث اس بات میں ہے کہ اگر اولیاء کی نذر محض نذر لغوی یا عرفی بمعنی ہدیہ و نذرانہ ہو یا وصال یافتہ بزرگ کے لیے بقصد ایصال ثواب کوئی جانور وغیرہ نامزد کر دیا اور نذر شرعی اللہ کے لیے ہو تو یہ فعل شرعاً جائز ہے یا نہ؟ ہمارے نزدیک یہ فعل شرعاً جائز بلکہ باعث خیر و برکت ہے۔ دلائل ملاحظہ ہوں:

☆.....فساویٰ ابو الیث میں ہے: ترجمہ: غیر اللہ کی نذر ماننے والے نے اگر اپنی نذر سے غیر اللہ کی طرف تقرب (علی وجہ العبادۃ) (شامی) کا ارادہ کیا اور یہ گمان کیا کہ تمام امور میں میت ہی متصرف ہے نہ اللہ تعالیٰ تو اس کی یہ نذر حرام

ہو یا حلال ہے اور اس کا مرتد ہونا ثابت ہے اور اگر اس نے نذر سے تقرب الی اللہ کا ارادہ کیا اور اولیاء کو ثواب پہنچانے کی نیت کی اور وہ یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے بغیر کوئی ذرہ بھی متحرک نہیں ہوتا اور وہ اولیاء اللہ کو اپنے اور اللہ کے درمیان واسطہ قرار دیتا ہے تاکہ اس کے مقاصد حاصل ہو جائیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

☆.....حدیث نذیہ میں امام نابلسی فرماتے ہیں:

☆.....اولیاء اللہ کے لیے جو نذر مانی جاتی ہے اور اسے مریض کی شفا حاصل ہونے کا سبب کے آنے پر معلق کیا جاتا ہے تو وہ نذر مجازی ہے اس سے اولیاء اللہ کے قبور پر صدقین کے لیے صدقہ کرنا مراد ہوتا ہے۔

☆.....طبقات کبریٰ صفحہ ۶۸ جلد ۲ میں امام شعرانی امام شاذلی سے ناقل ہیں:

☆.....میں نے حضور علیہ السلام کو دیکھا آپ فرماتے تھے جب تجھے کوئی حاجت ہو تو اس کے پورا ہونے کا ارادہ کرے تو سیدہ نفیسہ طاہرہ کی نذر مان لے کہ یہ ایک پیسہ ہی کیوں نہ ہو بیشک تیری حاجت پوری ہوگی۔

☆.....تفسیرات احمدیہ از ملا احمد جیون مصنف نود الانوار میں ہے: وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ سے معلوم ہوا کہ بیشک وہ گائے جس کی نذر اولیاء کے لیے مانی جائے جیسا کہ ہمارے زمانے میں یہ منت ماننا رائج ہے وہ گائے حلال و طیب ہے کیونکہ اس پر ذبح کے وقت اللہ کا نام ذکر نہیں کیا گیا اگرچہ وہ اسی کے لیے نذر مانتے ہیں۔

☆.....مولانا شاہ رفیع الدین محدث دہلوی رسالہ نذر میں لکھتے ہیں: جو نذر کے اس جگہ استعمال ہوتی ہے وہ اپنی شرعی معنی پر نہیں بلکہ معنی عرفی پر ہے اس لیے کہ جو کچھ بزرگوں

کی بارگاہ میں لے جاتے ہیں اسے نذر و نیاز کہتے ہیں۔

۶۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی انفاس العارفین صفحہ ۴۵ میں فرماتے ہیں حضرت والد ماجد قصبہ ڈاسہ میں مخدوم اللہ دیا کی زیارت کو گئے رات کا وقت تھا اس جگہ فرمایا کہ مخدوم ہماری ضیافت کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ کچھ کھا کر جانا حضرت نے توقف فرمایا یہاں تک کہ آدمیوں کا نشان منقطع ہو گیا ساتھی اُکتا گئے اس وقت ایک عورت اپنے سر پر چاول اور شیرنی کا طبق لیے ہوئے آئی اور کہا کہ میں نے نذر مانی تھی کہ جس وقت میرا خاوند آئے گا اس وقت یہ کھانا پکا کر مخدوم اللہ دیا کے دربار میں بیٹھنے والوں کو پہنچاؤں گی وہ اسی وقت آیا میں نے نذر پوری کی۔

مصنف براہین کی پیش کردہ عبارات کا مفہوم:۔ صرف اس قدر ہے کہ نذر شرعی (جو عبادت) ہے ہرگز کسی غیر اللہ کے لیے جائز نہیں نہ میت کو اشیائے منذورہ کا مالک سمجھنا درست ہے نہ غیر اللہ کو اللہ کے سوا متصرف فی الامور جاننا جائز ہے اس اعتقاد فاسد کے ساتھ نذر اولیاء کو آج تک کسی نے جائز نہیں کہا۔

محل نزاع:۔ تو یہ امر ہے کہ صحیح اعتقاد کے ساتھ اولیائے کرام کے لیے لفظ نذر بمعنی عرفی بولنا یا دل میں اس کی نیت کرنا اسی نیت سے ان کے مزارات پر کوئی چیز لانا جائز ہے یا نہیں؟ ہمارے نزدیک جائز ہے جیسا کہ رد المحتار صفحہ ۱۲۳ جلد ۱ میں ہے:

ترجمہ:۔ تیل اور شمع کی نذر ماننا اولیاء اللہ کے لیے وہ چراغ ان کے مزارات کے نزدیک روشن کئے جائیں ان کی تعظیم و محبت کے لیے یہ بھی جائز ہے اس سے منع کرنا مناسب نہیں، اور منکرین اسے حرام کہتے ہیں الحمد للہ اس کے جواز کے ثبوت پر

اہم متعدد عبارات نقل کر چکے ہیں اور منکرین اس کے عدم جواز پر کوئی دلیل پیش نہیں کر سکے۔

وَمَا أَهْلَی کی آثر میں:۔ اس آیت کی آثر لے کر نذر اولیاء بمعنی مذکورہ کو حرام کہنا بھی بدترین جہالت ہے شرعاً ذبیحہ کی حلت و حرمت میں ابتدائے ذبح کے وقت صرف ذابح کی نیت قول اور مال کا اعتبار ہے مالک کا نہیں۔ رد المحتار صفحہ ۲۱۷ جلد ۵ میں ہے: ترجمہ:۔ جاننا چاہیے کہ مدار قصد پر ہے خاص ابتدائے ذبح کے وقت جامع الفتاویٰ اور عالمگیری صفحہ ۷۲ جلد ۲ میں ہے کہ: بخوشی نے آتش کدہ کے لیے بکری نامزد کی یا کافر نے اپنے بتوں کے لیے کوئی جانور نامزد کیا اور ان جانوروں کو مسلمانوں نے ذبح کر دیا اگرچہ مسلمان کے لیے ایسا کرنا مکروہ ہے مگر وہ جانور حلال و طیب ہے کھایا جائے گا۔

مقام غور ہے:۔ کہ مشرکین و کفار کے بتوں اور بت خانوں کے لیے نامزد کئے ہوئے جانور مسلمان کے ذبح کرنے سے حلال ہو جائیں مگر نذر اولیاء کا جانور مومن کے ذبح کرنے سے حلال نہ ہو۔

تفسیر عزیزی کی عبارت:۔ جس پر مخالفین کو بڑا ناز ہے اور حضرت شاہ عبدالعزیز کے فتاویٰ کو دیکھنے سے واضح ہو جاتا ہے کہ شاہ صاحب محض تشہیر لغیر اللہ کو جانور کے حرام ہونے کی علت ہرگز ہرگز نہیں قرار دیتے بلکہ ان کے نزدیک وَمَا أَهْلَی بِالْغَنِیْمَةِ کے مراد یہی ہیں کہ جس جانور پر عند الذبح اہلال لغیر اللہ کیا جائے۔

اجماع مسلمین:۔ مصنف براہین کی فہرست علمائے ملت صفحہ ۱۴ کے تیسری صدی کے

جید امام عالم حجۃ الاسلام ابو احمد بن محمد بھصا ص الرازی (المتوفی ۳۷۰ھ) اپنی مشہور تفسیر احکام القرآن صفحہ ۱۳۵، ۱۳۶ جلد اول میں **وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لِيُغْيِرُوا لَتَهُ** کے تحت فرماتے ہیں: ترجمہ:- مسلمانوں کا اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں یعنی سب مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ **وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لِيُغْيِرُوا لَتَهُ** سے صرف وہی ذبیحہ مراد ہے جس پر بوقت ذبح غیر اللہ کا نام لیا گیا ہو اب مصنف براہین بتائے کہ وہ مسلمانوں کی جماعت سے باہر ہے؟ بحیرہ سائبہ جانور جو مصنف براہین کے ایجاد کردہ معنی کی رو سے **وَمَا أَهْلُ** میں داخل تھے کیونکہ مشرکین ان کی نذر اپنے بتوں کے لیے مانتے تھے اور ان کو بتوں کے لیے نامزد کرتے تھے لیکن اس کے باوجود اللہ تعالیٰ ان کو متعدد آیات **وَمَا كُنْزُ آفَاكُمُ أَهْلُ** اور **فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ لَكُمْ عَلَيْهِ** میں حلال قرار دیا ہے۔

اب بتائیے ایسی صورت میں اولیائے کرام کے لیے نذر مانے ہوئے جانور کیوں کر **وَمَا أَهْلُ** میں داخل ہو کر حرام ہو سکتے ہیں۔ مختصر یہ کہ حضرات اولیائے کرام کی فاتحہ، ایصال ثواب، نذر و نیاز کے جانور قطعاً حلال ہیں اور انہیں حرام کہنا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ پر افتراء عظیم اور بہتان عظیم ہے۔ (خدا محفوظ رکھے)

☆☆☆☆☆☆☆☆

نواں باب

خلقت رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور مسئلہ نور و بشر

صفحہ ۲۸۳ تا اختتام کتاب مصنف مذکور نے اپنی سابقہ عادت سے بڑھ چڑھ کر جھوٹ بولا ہے صفحہ ۲۸۳ پر افتراء کرتا ہے (بریلوی کہتے ہیں) حضور علیہ السلام آئے تو ہیں لیکن پیدا نہیں ہوئے۔ ارے جاہل یہ کس نے کہا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیدا نہیں ہوئے ہماری جملہ کتب اس بات کی شاہد ہیں کہ ہم حضور علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کی سب سے پہلی بے مثل مخلوق مانتے ہیں۔ اس کے ثبوت میں ہمارے قوی دلائل ہیں۔

۱۔ **وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ** کے معنی تفسیر روح البیان، روح المعانی، عرائس البیان۔

۲۔ **أَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ** کے معنی حضور علیہ السلام پہلی مخلوق ہیں۔

۳۔ **قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ** حضور ﷺ کی ذات نور اور اول مخلوق ہے۔ روح البیان، حسینی، قادری، روح المعانی، صاوی، امداد السلوک وغیرہ۔

۴۔ حدیث جابر جو مصنف عبدالرزاق، دلائل النبوة، مواہب اللدنیہ، زرقانی اربعین نبہانی، نشر الطیب مصنفہ تھانوی میں موجود ہے اور دیگر دلائل قویہ سے یہ بات اچھی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ حضور علیہ السلام اللہ کی پہلی مخلوق ہیں۔

اس بات کو رشید احمد گنگوہی نے امداد السلوک میں صدر دیوبند نے الشہاب الثاقب میں بیان کیا چونکہ آپ پیدا اس دنیا سے پہلے ہو چکے تھے اس لیے رب تعالیٰ نے فرمایا:

کہ فرشتے افضل ہیں یا مفضل تو مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے باز پرس نہ فرمائے گا۔ امام اعظم علیہ الرحمہ نے اس مسئلہ میں توقف فرمایا ہے کیونکہ دلائل کا تعارض ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی جتہ اللہ البالغہ میں فرماتے ہیں: یہ مسئلہ اس قسم سے ہے جس کے بارے میں نہ قرآن مجید میں نص ہے اور نہ حدیث میں کوئی ثبوت ملتا ہے اور نہ صحابہ کرام علیہم السلام نے اس بارے میں کوئی بات کی ہے۔ شرح فقہ اکبر صفحہ ۱۴۴ میں ہے: یہ مسئلہ ظنی ہے قطعی نہیں۔

اس بارے میں مسلمانوں کے حسب ذیل اقوال و مذاہب پائے جاتے ہیں۔

پہلا مذہب:- جملہ ملائکہ جملہ بشر سے افضل ہیں۔ یہ معتزلہ، فلاسفہ اور بعض اشاعہ کا مذہب ہے۔ (شرح عقائد نسفی صفحہ ۱۲۶، شرح فقہ اکبر صفحہ ۱۴۴) اسی قول کو ابو بکر باقلانی نے اختیار کیا ہے جو متکلمین اہل سنت سے ہیں اور ابو عبد اللہ الحلبی نے اسی قول کو اختیار کیا ہے جو فقہائے اہل سنت سے ہیں۔

(تفسیر کبیر صفحہ ۲۱۵ جلد ۲)

دوسرا مذہب:- نیک و بد جملہ بنی آدم جملہ ملائکہ سے افضل ہیں۔ علامہ علی قاری نے شرح فقہ اکبر صفحہ ۱۴۵ میں اس مذہب کو فاسد قرار دیا ہے۔ مولوی دوست محمد کا یہ مذہب امام رازی و بعض دیگر اکابر علماء کی تصریحات میں فاسد ہے۔

تیسرا مذہب:- تمام انبیاء و اولیاء مومنین صالحین تمام ملائکہ سے افضل ہیں اس مذہب کی تائید میں جو عبارات اور روایات سلف اور اکابر مفسرین سے منقول ہیں متحمل تاویل ہیں اس لیے یہ مسلک بھی محل نظر ہے۔

چوتھا مذہب:- ۱۔ رسل بنی آدم افضل ہیں رسل ملائکہ سے۔ ۲۔ رسل ملائکہ افضل ہیں اولیاء بنی آدم سے۔ ۳۔ صلحائے مومنناں افضل ہیں عوام ملائکہ سے۔ ۴۔ اولیاء بنی آدم افضل ہیں اولیاء ملائکہ سے۔ ۵۔ عوام ملائکہ افضل ہیں فاسق مومنوں سے۔

دہلوی دوست محمد کو معلوم ہونا چاہیے کہ حضرت انسان کو شان بھی ذات مصطفیٰ و نور نبی کبریا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صدقے ملی بیشک اللہ نے حضرت آدم علیہ السلام کو یہ قدرت سے بنا کر اس کی پشت اقدس میں وہ نور اول رکھ کر اس کی بین مبارک کو چمکایا۔

جو ملائکہ ہونے کی اصل وجہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نور تھا۔

(فتاویٰ رملیہ، جواہر البحار صفحہ ۱۳۱ جلد ۲، مطالع النور، تفسیر کبیر)

اگر شیطان کی نظر بھی نور مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر پڑ جاتی تو جہدے سے انکار نہ کرتا اس نے محض ایک بشر کو دیکھا نور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ دیکھا۔ (تفسیر کبیر، جواہر البحار صفحہ ۳۳ جلد ۲)

نور ہدایت:- ہم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نور ہدایت بلکہ تمام نوروں کا نور مانتے ہیں صرف نور ہدایت نہیں مانتے۔ مولوی دوست محمد کے پیش کردہ حوالوں میں نور ہدایت کے لفظ تو ضرور ہیں لیکن صرف نور ہدایت ثابت نہیں کر سکتے کیونکہ نور ہدایت اور صرف نور ہدایت میں فرق ہے۔ اگر جرأت ہے تو صرف نور ہدایت ثابت کریں، اتمام حجت کے لیے عرض کر دوں امام احمد صادی نے زیر تحت قَدْ جَاءَ كُذِّ قَبْلَ اللّٰهِ نُورٌ وَ كُتِبَ لِيُذِيْنَ حَاشِيَه جَلَالِيْنَ طبع مصر صفحہ ۲۷۵ جلد اول میں حضور

علیہ السلام کو نہ صرف نور خشنی بلکہ ہر نور خشنی و معنوی کی اصل مانا ہے اور صاحب روح المعانی نے اسی آیت کے تحت حضور ﷺ کو سب نور کا نور (نور الانوار) لکھا اگر مولوی دوست محمد اور اس کی جماعت میں جرأت ہے تو کسی تفسیر سے حصر کا قول دکھائیں جب یہ بات ثابت کرنے سے یہ لوگ عاجز ہیں تو انہیں اپنے گریبان میں منہ ڈال کر دیکھنا چاہیے کہ وہ حق کے مقابلہ میں کس قدر ہٹ دھرمی پر اڑے ہوئے ہیں۔

مسلمانو! خبردار:۔ آج کل کندیاں کے مولوی خان محمد اور چکوال کے غلام حبیب اور عبدالمالک صاحب کے مریدین و خلفاء نقشبندیہ کی آڑ میں دیوبندیہ پھیلا رہے ہیں۔ نہایت ڈھٹائی سے اپنا سلسلہ پیران موسیٰ زکی شریف سے ملاتے نہیں شرماتے۔ پیران موسیٰ زکی کے پیر شاہ احمد سعید مجددی نے ابطال تطغوی میں بانی فرقہ دہابیہ مولوی اسماعیل دہلوی کو انکار شفاعت بالوجہات و المحبت کی وجہ سے کافر لکھا ہے لیکن یہ دھوکہ باز اپنا تعلق اسماعیل دہلوی سے بناتے ہیں۔

۲۔ خواجہ قندھاروی کے پیر شاہ احمد سعید مجددی نے مولوی اسحاق دہابی کی کتاب مسائل اربعین کا ردّ بلیغ بنام تحقیق الحق المبین لکھا ہے اور تمام مسائل میں علمائے اہل سنت مسلک بریلوی کی تائید کی ہے خدا جانے ان پیروں کو دیوبندی مسلک سے کیا ملتا ہے جو کہ اکابرین نقشبندیہ کے مسلک کے صریح خلاف ہے۔ ذرا کندیاں والے پیر سے کوئی جواب دلوادے تو عین نوازش ہوگی۔

۳۔ خواجہ دوست محمد قندھاروی نے تجلیات دوستیہ صفحہ ۱۳۷ میں فرقہ دہابیہ کو طحہ

مایا اور یہ پیر طحہوں سے تعلق بنائے ہوئے ہیں ایک مکتوب میں لکھتے ہیں: بھائی جان! فقیر نے سنا ہے کہ مولوی غیاث الدین مسائل فرقہ دہابیہ کے معتقد ہیں اور انہوں کو بھی مسائل بیان کرتے ہیں لہذا لکھا جاتا ہے کہ انہیں سمجھائیں کہ آپ فرقہ دہابیہ سے پرہیز کریں بلکہ دل ہی سے اعتقاد گروہ اسمعیلیہ (مولوی اسماعیل دہلوی صنف تقویۃ الایمان کے گروہ) سے بیزار ہو جائیں۔ کاش! کہ کندیاں والے مولوی صاحب بھی اس ملفوظ پر عمل کرتے۔

۴۔ مجموعہ فوائد عثمانی صفحہ ۹۸ نظر ثانی شدہ از حسین علی پھروی میں ہے: خواجہ محمد عثمان نے فرمایا: ”اولیاء ہمہ داند لیکن مامور باظهار نیستند“ اولیاء جملہ (غیب) جانتے ہیں لیکن بعض کے اظہار پر مامور نہیں ہوتے۔ مجموعہ صفحہ ۵۴ پر اولیاء کے ارواح سے مدد مانگنے کے منکرین کو لاندہب فرمایا۔ صفحہ ۳۱، ۳۹، ۶۹ پر عرس کا جواز اور صفحہ ۷۳، ۷۶، ۸۷ پر تمام حاجات پیران کبار کے وسیلے سے مانگنے کا حکم فرمایا۔ صفحہ ۸۳ پر استمداد از محبوب سبحانی فرمایا۔ صفحہ ۱۰۴ پر نذر و نیاز کا جواز ہے۔ صفحہ ۵۲ پر آپ کے مرید کا نام عبدالرسول لکھا ہے۔ اب آپ سوچیں موجودہ دیوبندی بریلوی مسلک کے اعتبار سے آپ کا مسلک بریلوی تھا یا دیوبندی؟

کندیاں والے پیر کی غلط فہمی:۔ مولوی عبداللہ بھاکری کی کتاب ”علمائے دیوبند اور مشائخ پنجاب“ کی تصدیق کرتے ہوئے مولوی خان محمد نے شاہ ابوسعید کے چھوٹے صاحبزادے شاہ عبدالغنی کی بے حد تعریف کی اور صاحب سجادہ شاہ احمد سعید کا نام تک نہیں لیا۔ حالانکہ ہمارا سلسلہ شاہ احمد سعید سے جا کر ملتا ہے شاہ عبدالغنی سے

نہیں۔ شاہ عبدالغنی علمائے دیوبند کے استاذ ضرور ہیں ان کے مسلک کے ہرگز نہیں۔
انجاء الحاجہ حاشیہ ابن حاجہ ان کی تصنیف اس وقت فقیر کے زیر نظر ہے صفحہ ۱۱۴
پر حضور ﷺ کے والدین کو مومن فرمایا۔ صفحہ ۵، ۳، ۶ پر بدعت کی تقسیم کا قول اور کل
بدعة ضلالہ میں کل عام مخصوص منه البعض فرمایا یعنی ہر وہ بدعت گمراہی ہے جو ادلہ
اربعہ کے مخالف ہو ورنہ بدعت حسنہ ہے۔ صفحہ ۲۴۹ میں فرمایا اشیاء میں اصل اباحت
ہے جو شخص کسی چیز کو حرام کہتا ہے وہ دلیل لائے جواز کے لیے دلیل کی ضرورت نہیں۔
صفحہ ۱۰۰ پر تو سل بعد وفات اور یا رسول اللہ پکارنے کے دلائل نقل فرما کر لکھا کہ
ہمارے زمانے کے کافی لوگ اس مسئلہ کے انکار کی وجہ سے گمراہ ہو رہے ہیں۔

اب کنڈیاں والے صاحب کہاں جائیں گے؟ صفحہ ۱۱ پر لکھا فقراء کے لیے طعام اہل
بیت کی طرف سے جائز ہے۔ صفحہ ۲۹۲ پر سواد اعظم کے معنی وہابیہ کے خلاف لکھے۔
صفحہ ۱۱۳ پر میت کے شعور کے بارے لکھا۔

الحمد للہ جملہ بزرگان دین اسی مسلک کے تھے جسے آج کل مسلک بریلوی کہا جاتا
ہے یہ اگرچہ نیا نام ہے مگر عقیدہ وہی ہے جو قرون ثلاثہ سے بطریق اتصال آرہا ہے
ان کے پیرو مرشد حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی بھی اسی مسلک کے تھے۔ اللہ تعالیٰ
اسی مسلک حق پر قائم و دائم رکھے۔

آمین بجاہ سید المرسلین ﷺ

☆☆☆☆☆☆☆☆

نصرت القادر فی

مسئلة الحاضر والناظر

☆☆☆☆☆☆☆☆

مولوی سرفراز گلکھڑوی (دیوبندی) کی کتاب

”تبريد النواظر“ کا جواب

سوال ۱۰- لفظ حاضر اور ناظر کے لغوی معانی کیا ہیں؟

جواب ۱- منجد ۱ صفحہ ۱۳۴، مجمع بحار الانوار ۲ صفحہ ۲۷۵ جلد اول اور مختار الصحاح ۳ صفحہ ۱۵۹، المفردات ۴ طبع مصر صفحہ ۳۷۲، ۳۷۳ وغیرہ میں لفظ ”حاضر“ کے مندرجہ ذیل معانی لکھے ہیں۔ ۱- شہروں اور بستیوں میں رہنے والا۔ ۲- بڑا قبیلہ۔ ۳- سامنے ہونے والا۔ ۴- جو چیز کھلم کھلا بے حجاب آنکھوں کے سامنے ہو۔ ۵- حاضر غائب کی ضد ہے جو حواس سے پوشیدہ نہ ہو۔

لفظ ”ناظر“ کا معنی مندرجہ ذیل کتب میں یہ لکھا ہے۔

۱- آنکھ کے ڈیلے کی سیاحتی جس میں آنکھ کا تل ہوتا ہے۔

ناظر کا ماخذ نظر ہے جس کے معانی ہیں۔ ۲- کسی امر میں تدبر اور تفکر کرنا۔ ۳- کسی چیز کا اندازہ کرنا۔ ۴- آنکھ کے ساتھ کسی چیز میں غور و تأمل کرنا۔ ۵- اور کسی چیز کا ادراک کرنے یا اسے دیکھنے کی غرض سے بصر و بصیرت کو پھیرنا۔ ۶- تأمل و تلاش۔ ۷- وہ معرفت اور رویت مراد ہے جو تلاش کے بعد حاصل ہو۔ ملاحظہ فرمائیے۔ مختار الصحاح صفحہ ۶۹۱، المفردات صفحہ ۵۱۷، منجد صفحہ ۸۹، صراح ۵ صفحہ ۲۱۴، اس لغوی تحقیق سے واضح ہوا کہ حاضر اور ناظر کے اصلی اور حقیقی معانی اللہ تعالیٰ کے شایان شان نہیں بلکہ ان معانی سے اللہ کا پاک ہونا یقینی امر ہے۔ تو ان لفظوں کا اطلاق بغیر

۱- از لوکیس معلوف الیسوی (المتوفی ۱۸۶۷ھ) ۲- علامہ محمد طاہر یثربی (المتوفی ۹۸۶ھ)

۳- علامہ محمد بن ابوبکر بن عبدالغفار رازی (المتوفی ۶۶۰ھ)

۴- علامہ حسین بن محمد راغب (المتوفی ۵۰۲ھ) ۵- ابوالفضل محمد بن عمر بن خالد القرشی

(المتوفی تقریباً ۶۹۰ھ)

ابو جلیل فیضی غفرلہ

۱- ایل کے ذات باری تعالیٰ پر نہیں ہو سکتا۔

۲- وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ میں حاضر و ناظر کوئی نام نہیں اور قرآن وحدیث میں کسی جگہ حاضر و ناظر کا لفظ ذات حق تعالیٰ کے لئے وارد نہیں ہوا نہ سلف صالحین نے اللہ تعالیٰ کے لئے یہ لفظ بولا۔ کوئی شخص قیامت تک ثابت نہیں کر سکتا کہ صحابہ کرام یا تابعین یا آئمہ مجتہدین نے کبھی اللہ تعالیٰ کے لئے حاضر و ناظر کا لفظ استعمال کیا ہو۔

سوال ۱۱- اسمائے حسنیٰ میں لفظ خدا بھی نہیں ہے پھر خدا کیوں کہتے ہو؟ (گکھروی)

جواب ۱۱- یہ قیاس مع الفارق ہے۔ خدا فارسی کا لفظ ہے اور حاضر و ناظر عربی الفاظ ہیں عربی اور اسمائے حسنیٰ میں داخل نہ ہوں؟ معلوم ہوا کہ بغیر تاویل کے حاضر و ناظر کے لغوی معنی سے اللہ پاک ہے۔

سوال ۱۲- قرآن مجید میں وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ (آل عمران: ۷۷) اور حدیث پاک میں

ان الله لا ينظر الى صوركم آیا ہے خدا کے لئے نظر ثابت ہے۔ (گکھروی)

جواب ۱۲- تفسیر روح المعانی صفحہ ۱۸۰ پارہ سوم میں لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ کے معانی یہ ہیں کہ

اللہ تعالیٰ کفار پر مہربانی اور رحم نہیں فرمائے گا جس کے حق میں لفظ نظر کا استعمال جائز

نہیں (جیسا کہ اللہ تعالیٰ) اس کے لئے اگر یہ لفظ کبھی استعمال ہوا ہے تو وہ اپنے اصلی

معنی سے مجرد ہے اور صرف احسان کے معنی میں ہے لغت حدیث کی مشہور کتاب

مجمع بحار الانوار میں حدیث پاک ان الله لا ينظر الى صوركم میں نظر کا

اصحیح مسلم صفحہ ۳۱۷ جلد دوم، ابن ماجہ صفحہ ۳۰۶ جلد دوم، مسند احمد صفحہ

۲۳۵، ۲۳۶ جلد دوم، جامع الصغير للسيوطی صفحہ ۱۱۲ جلد اول۔ ابو جلیل فیضی غفرلہ

معنی دیکھنا نہیں بلکہ یہاں پسندیدگی رحمت اور مہربانی مراد ہے۔ اللہ تعالیٰ کی نظر کے معنی ہیں کہ وہ اپنے بندوں کو ان کے اعمال کا بدلہ دیتا ہے اور ان کا محاسبہ فرماتا ہے امام راغب اصفہانی مفردات صفحہ ۵۱ میں فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ کے اپنے بندوں کی طرف نظر فرمانے کے معنی دیکھنا نہیں صرف یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں احسان فرماتا اور انہیں اپنی نعمتیں پہنچاتا ہے ولا ينظر اليهم كما مطلب یہ ہے قیامت کے دن کافروں پر اللہ تعالیٰ کا کوئی انعام و احسان نہ ہوگا۔ متاخرین میں بعض لوگوں نے خدا کو حاضر و ناظر کہنا شروع کیا تو علماء نے اس پر انکار کیا بلکہ بعض علماء نے اسے کفر قرار دیا۔ بالآخر جمہور علماء نے یہ فیصلہ دیا کہ اس میں تاویل ہو سکتی ہے اس لئے خدا کو حاضر و ناظر کہنا کفر نہیں اور تاویل یہ کہ حضور کو مجازاً علم کے معنی میں لیا جائے اور نظر کے مجازی معنی رویت مراد لئے جائیں اس تاویل کے بعد جب اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر کہا جائے گا تو یہ اطلاق علیم و بصیر اور عالم کے معنی میں ہوگا ملاحظہ فرمائیے۔ رد المحتار صفحہ ۳۳۷ جلد سوم۔

سوال ۱۰۔ یہ کہاں ہے ثابت ہوا کہ بعض علماء نے اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر کہنا کفر قرار دے دیا تھا؟ (عام دیوبندی)

جواب ۱۰۔ صاحب درمختار کا کیا خدا حاضر یا ناظر کیسے بکفر کہنا ہی اس امر کی روشن دلیل ہے کہ اہل علم نے اس کو کفر کہا تھا اور نہ صاحب درمختار کا یہ قول بالکل لغو اور بے معنی قرار پائے گا کیونکہ جب تک کوئی امر قابل انکار اور لائق تردید موجود نہ ہو اس وقت تک انکار نزدیک نہیں آدیکھئے آج تک کسی نے یہ نہیں لکھا کہ اللہ

تعالیٰ کو رحمن و رحیم کہنا کفر نہیں کیوں؟ محض اس لئے کہ کبھی کسی نے اللہ تعالیٰ کو رحمن و رحیم کہنا کفر قرار ہی نہیں دیا معلوم ہوا کہ بعض علماء نے اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر کہنا اسی لئے کفر قرار دیا تھا کہ ان دونوں لفظوں کے لغوی معنی اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق نہیں ہیں جمہور علماء نے ان کو لغوی معنی سے پھیر کر تاویل کر لی اور تاویل کے بعد حاضر و ناظر کے اطلاق کو اللہ تعالیٰ کے حق میں جائز رکھا اس تحقیق سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ بغیر تاویل کے اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر کہنا قطعاً جائز نہیں۔

سوال ۱۱۔ تمہارے بہت بڑے بزرگ سلطان باہو فرماتے ہیں۔

نال یقین کمال مکمل ایہ گل ثابت ہوئی

دوہیں جہانیں حاضر ناظر اللہ باجھ نہ کوئی

(مولوی عبدالستار تونسوی کی تقریر)

جواب ۱۱۔ یہ بیت قطعاً سلطان باہو کا نہیں مترجم (مولوی شاہ دین) کی حرکت ہے۔ اصل بیت اس طرح ہے۔

یقین دائم دریں عالم کہ لامعبود الا ہو

ولا موجود فی الکوین لا مقصود الا ہو

رسالہ روحی صفحہ ۳۲ میں سلطان العارفین برہان الواصلین جی باہو فرماتے ہیں۔

بدان کہ عارف کامل قادری بہر قدرتے قادر و بہر مقام حاضر محو ہا ہویت مطلق

(جان لے کہ عارف کامل قادری ہا ہویت مطلق میں غرق ہو کر ہر قدرت پر قادر اور ہر

مقام پر حاضر ہوتا ہے) سلطان باہو رحمۃ اللہ علیہ کے اس فرمان کو بھی مانو!

سوال :- تم لوگ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر مانتے ہو اس سے تمہاری مراد کیا ہے؟

جواب :- حضور کو حضور کہہ کر آپ کے حاضر و ناظر ہونے کا انکار کرنا عجیب بات ہے۔ حضور ہیں اور حاضر نہیں؟ جب حضور ہیں تو حاضر بھی ہیں یہ تو ایسے ہے جیسے کوئی کوڑھ مغزیہ کہے کہ میرا باپ میرا والد نہیں!

جواب :- حضور غزالی زمان تسکین الخواطر میں فرماتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جو لفظ حاضر و ناظر بولا جاتا ہے اس کے یہ معنی ہرگز نہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت مطہرہ ہر جگہ ہر ایک کے سامنے موجود ہے بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ جس طرح روح اپنے بدن کے ہر جزو میں ہوتی ہے اسی طرح روح دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت منورہ ذرات عالم کے ہر ذرہ میں جاری و ساری ہے جس کی بنا پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی روحانیت اور نورانیت کے ساتھ بیک وقت متعدد مقامات پر تشریف فرما ہوتے ہیں اور اہل اللہ اکثر و بیشتر بحالت بیداری اپنی جسمانی آنکھوں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جمال مبارک کا مشاہدہ کرتے ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی انہیں رحمت اور نظر عنایت سے مسرور و محفوظ فرماتے ہیں گویا حضور علیہ السلام کا اپنے غلاموں کے سامنے ہونا سرکار کے حاضر ہونے کے معنی ہیں اور انہیں اپنی نظر مبارک سے دیکھنا سرکار کے ناظر ہونے کا مفہوم ہے۔

بعض حضرات نے فرط عقیدت کی بنا پر تصرفات استمداد اور علم غیب تینوں مسئلوں کو

حاضر و ناظر کے مفہوم میں شامل کر دیا۔ مثلاً ہمارے ایک بزرگ نے لکھا ہے کہ قوت قدسیہ والا ایک ہی جگہ رہ کر تمام جہان کو اپنے ہاتھ کی پھٹی کی طرح دیکھے اور دور و قریب کی آوازیں سنے یا ایک آن میں تمام جہان کی سیر کرے اور صد ہا کوس پر حاجتمندوں کی حاجت روائی کرے یہ رفتار خواہ صرف روحانی یا جسم مثالی کے ساتھ ہو یا اسی جسم کے ساتھ جو قبر میں مدفون ہے یا کسی جگہ موجود ہے۔ (جاء الحق صفحہ ۱۳۱ جلد اول) یہ مسائل اپنی جگہ حق ہیں ان کا ثبوت قرآن و حدیث و اقوال علماء سے ہے مگر حاضر و ناظر کا معنی حضور کے لئے وہی ہے جو غزالی زمان علامہ سید احمد سعید کاظمی (المتوفی ۱۴۰۶ھ) رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمایا ہے۔

سوال :- حاضر و ناظر ہونا تو خاص صفت خداوندی ہے اور خدا کی عفت غیر اللہ کے لئے ثابت کرنا شرک ہے؟

جواب :- ہمارا ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی صفت کسی غیر کے لئے اسی طرح ثابت کرنا شرک ہے جس طرح خدا کے لئے ثابت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں حاضر و ناظر کے اطلاق کو شرک کہنے والے لوگوں نے یا تو حاضر و ناظر کے معنی نہیں سمجھے یا انہوں نے اللہ تعالیٰ کو اپنے جیسا سمجھ لیا ہے کہ ایسے الفاظ (حاضر و ناظر) کو اللہ تعالیٰ کے لئے خاص کرتے ہیں جن کے لغوی معنی صرف بندوں کے لائق ہیں اللہ تعالیٰ کے حق میں ان کا تصور بھی نہیں ہو سکتا۔ معترض جن دلائل سے خدا کو حاضر و ناظر ثابت کرتا ہے مثلاً خدا کا سمیع، بصیر، علیم، خیر یا الفاظ دیگر عالم و من یری (جاننے والا اور دیکھنے والا) یعنی وہی دلائل قرآن و حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے

ثابت ہیں کہ آپ حاضر و ناظر ہیں۔ سمیع، بصیر، علیم، خبیر عالم اور من یسری سب کا اطلاق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پر قرآن مجید میں موجود ہے۔

۱۔ اِنَّهُ هُوَ الْكَاشِفُ الْبَصِيرُ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سمیع و بصیر ہیں۔

(روح المعانی ۱ تاویلات نجمیہ ۲)

۲۔ فَتَنَّا بِهِ نَبِيًّا خَبِيرًا خبیر حضور ہیں۔ (صادی علی الجلالین صفحہ ۱۳۶ جلد سوم)

۳۔ بصیر، علیم کے معنی میں حضور ہیں۔ (زرقانی شریف صفحہ ۱۲۴ جلد سوم)

۴۔ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ حضور ہیں۔ (مدارج النبوت صفحہ ۳ جلد اول)

۵۔ وَسَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ يُرَىٰ كَافًا لِّلّٰهِ دُونَ دُنُوں ہیں۔

چاروں اسمائے مبارکہ سمیع، بصیر، علیم و خبیر جن کو ایہام شرک کی بنیاد قرار دے رہے ہو حضور کے اسمائے مبارکہ میں شامل ہیں ملاحظہ فرمائیے۔

(مدارج النبوت صفحہ ۳۱۵، ۳۱۶ جلد دوم، مواہب اللدنیہ طبع مصر)

صفحہ ۱۸۳، ۱۸۲ جلد اول، زرقانی شریف طبع مصر ۱۳۸۵ تا ۱۳۸۴ جلد سوم)

جواب :- مولوی سرفراز گھڑوی دیوبندی تہذیب النواظر صفحہ ۶۵ میں لکھتا ہے۔ نزاع

لفظ حاضر ناظر میں نہیں اس کے مفہوم و معانی میں ہے اسی طرح حفیظ، علیم، رب اور

مالک وغیرہ (مؤمن، رؤف، حی، علی، کریم، غنی، رحیم، حافظ) کے الفاظ غیر پر اطلاق کئے

گئے ہیں لیکن اگر ان الفاظ کو وہ معنی اور مفہوم دیا جائے جو خدا تعالیٰ کے مناسب شان

۱۔ عنایۃ القاضی صفحہ ۱۲، ۱۳ جلد ششم از علامہ شہاب الدین خفاجی (المتوفی ۱۰۶۹ھ)

۲۔ تاویلات نجمیہ علامہ نجم الدین ابوبکر بن عبداللہ رازی (المتوفی ۶۵۴ھ) کی تالیف

ہے اور یہ صوفیانہ اصطلاحات پر قرآن مجید کی تفسیر ہے۔ ابو الجلیل فیضی غفرلہ

ہے تو یقیناً باطل ہے۔

سوال :- تم لوگ خدا کی مثل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہر جگہ حاضر مانتے

ہو لہذا تم مشرک ہو۔ (عام دیوبندی)

جواب :- ہم واللہ باللہ خدا کی مثل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر

نہیں مانتے جو ایسا مانے وہ مشرک ہے جملہ صفات خداوندی مستقل اور بالذات ہیں

خدا کی کوئی صفت عطائی اور غیر مستقل نہیں۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تمام

صفات غیر مستقل اور عطائی ہیں۔ لہذا ہم پر شرک کا الزام غلط ہے۔

عطائے صفات سے مراد ہمارے نزدیک صرف وہی صفات مراد ہیں جن کا ظہور

بندوں میں دین متین اور عقل سلیم کی روشنی میں ممکن ہے ورنہ وجوب وجود اور غنائے

ذاتی کا ظہور بندوں کے حق میں قطعاً محال ہے۔

سوال :- مشرکین عرب بھی اپنے معبودان باطلہ (بتوں) کے لئے عطائی صفات کے

قائل تھے اور تم بھی عطائی صفات کے قائل ہو تمہارے اور ان کے درمیان کیا فرق ہے؟

جواب :- ہمارے اور ان کے درمیان متعدد فرق ہیں اولاً :- وہ بتوں کے لئے عطائی

صفات کے قائل تھے جنہیں خدا نے کچھ نہیں دیا تھا اور ہم محبوبان الہی کے لئے عطائی

صفات مانتے ہیں جن کو خدا نے صفات عطا فرمائی ہیں اور عطائے خداوندی برائے

محبوبان حق سے ثابت ہے۔

اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ، هَذَا عَطَاؤُنَا فَانْتَنُوا آمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ

كُلًّا نُّنِزُ لَهُ نَازِلًا وَمَا كَانَ عَطَاؤُنَا لَكَ وَمَا كَانَ عَطَاؤُنَا لَكَ مَحْظُورًا

بتوں کو عطا کا عقیدہ رب تعالیٰ پر بہتان اور کفر ہے اور محبوبان الہی کو عطا کا عقیدہ قرآن سے ثابت اور عین ایمان ہے۔

ثانیاً: وہ مشرکین ان صفات (الوہیت، غنائے ذاتی و جوب وجود) کے بھی قائل تھے جن کی عطا ناممکن اور محال اور ہم مسلمان ان صفات (حاضر و ناظر، علم غیب، اختیار استمداد) کی عطا کے قائل ہیں جن کی عطا ممکن بلکہ واقع ہے۔ لہذا وہ مشرک اور ہم مجتہد مؤمن کامل شرک سے پاک ہیں۔

ثالثاً: حکیم الامت دیوبند اشرفی تھانوی اپنی آخری تصنیف بوادر النوار مطبوعہ دیوبند صفحہ ۷۰ میں لکھتے ہیں:-

مشرکین عرب کا اپنے اللہ باطلہ کے ساتھ قدرت مستقلہ کا عقیدہ تھا مشرکین تصرف غیر مقید بالاذن کے قائل تھے۔ صفحہ ۷۰۸ میں لکھا مشرکین ایسے تصرفات و اختیارات کے قائل تھے جو مقید بالاذن نہ ہوں مشرکین کا یہ عقیدہ تھا کہ ان کے معبودان باطلہ نافذ احکامات و اختیارات کرنے میں خدا کی مشیت کے محتاج نہیں اور ہم مسلمان حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غلام محبوبان الہی کیلئے عطاء الہی کے بعد قدرت غیر مستقلہ کے قائل ہیں اور تصرف و اختیارات کرنے میں خدا کی مشیت کے محتاج ہیں ہمارا پختہ عقیدہ ہے کہ خدا کے اذن کے بغیر ایک پتہ بھی حرکت نہیں کر سکتا۔ محبوبان الہی جو کچھ کرتے ہیں اذن الہی سے کرتے ہیں جو ہمارے اس پاک عقیدہ کو شرک کہتا ہے وہ عقل کا علاج کرائے۔

سوال :- اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں اللہ تعالیٰ کو ذاتی طور پر الہ اور خالق مانتا ہوں اور

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بلکہ دیگر بزرگوں کو بھی عطائی طور پر الہ اور خالق تسلیم کرتا ہوں تو کیا ایسا شخص مسلمان رہے گا؟ اگر رہے گا تو کس دلیل سے؟

(تہذیب از نگہ روی صفحہ ۶۳)

جواب :- وہ مسلمان نہیں رہے گا اس لئے کہ اس نے ان صفات کی عطا کو مانا جن کی عطا ناممکن محال اور ممتنع بالذات ہے۔ مسلمانوں اور مشرکین کے مابین بنیادی فرق یہی ہے کہ وہ ان صفات (الوہیت استقلال بالذات، وجوب وجود اور ذاتی خلق و ایجاد) کے قائل تھے اور مسلمان ان عطائی صفات کے قائل ہیں جن کی عطا کا ثبوت قرآن و حدیث میں موجود ہے۔

سوال :- مشرکین عرب تلبیہ حج میں کہا کرتے تھے لا شریک لک لیکن الا شریکا تملکہ و ماملک اس سے ثابت ہوتا ہے وہ اپنے بتوں کے حق میں تصرف بالاستقلال کے قائل نہ تھے کیونکہ استقلال ذاتی اور مملوکیہ میں منافات ہے یعنی وہ بتوں کو خدا کی ملک جانتے تھے۔ پھر کس طرح تسلیم کیا جائے کہ وہ ان بتوں میں صفات مستقل مانتے تھے۔ (جواہر القرآن غلام اللہ خاں راولپنڈی)

جواب :- نص قطعی قرآنی میں مشرکین عرب کا قول صاف اور صریح الفاظ میں موجود ہے۔

لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ الْيَقِينُ نَبِّئْنَا إِلَى اللَّهِ رُفْعَى کہ ہم ان بتوں کی اس لئے عبادت کرتے ہیں کہ ان کی عبادت کرنے سے اور ان کو معبود ماننے سے ہمیں قرب الہی حاصل ہو۔

مشرکین عرب استحقاق عبادت میں غیر اللہ کو شریک مان کر الا شریکا بولا کرتے تھے

جب ان بدبختوں کے نزدیک ایک مملوک لائق عبادت ہو سکتا ہے تو متصرف بالاستقلال کیوں نہیں ہو سکتا؟ اگر اعتقاد مملوکیہ کے ساتھ مشرکین کے ناپاک دلوں میں معبودیت کا عقیدہ جمع ہو سکتا ہے تو مملوکیہ کے عقیدہ کے ساتھ تصرف بالاستقلال کا اعتقاد بھی پایا جا سکتا ہے اپنے تھا تو ی کی بات تو مانو "یوادرنوا اور مطبوعہ دیوبند صفحہ ۷۰ میں لکھتے ہیں مشرکین عرب اپنے الہ کے لئے قدرت مستقلہ کے قائل تھے۔"

سوال :- مولوی سرفراز گکھڑوی نے تہرید النواظر میں لکھا "حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات پر حاضر و ناظر کا اطلاق درست ہے مگر بریلوی حضرات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خدا کی طرح حاضر و ناظر مان کر مشرک ہو گئے!"

جواب :- ہم بحمد اللہ تعالیٰ خدا کی طرح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر نہیں مانتے جو ایسا مانے وہ مشرک ہے جملہ صفات خداوندی مستقل بالذات ہیں خدا کی کوئی صفت کسی کی عطا اور غیر مستقل نہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جملہ صفات غیر مستقل اور خدا کی عطا ہیں لہذا ہم خدا کی طرح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نہیں مانتے لہذا ہم بحمد اللہ شرک سے پاک ہیں۔

سوال :- کیا اللہ تعالیٰ اپنے مقبول بندوں میں ایسی صفات پیدا کر دیتا ہے جن کو کمالات خداوندی کی تجلی اور صفات ایزدی کا ظہور کہا جاسکے؟

جواب :- مخلوقات کو مظہر انوار الہی اور جلوہ گاہ کمالات ایزدی ماننا ضروریات دین سے ہے اس کا انکار کفر والحاد سے کم نہیں صحیح بخاری صفحہ ۹۶۳ جلد دوم میں حدیث قدسی یعنی محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان کے ذریعے خدا فرماتا ہے کہ جس نے

میرے ولی سے عداوت کی میں نے اس کو اعلان جنگ فرمادیا اور جن چیزوں کے ذریعہ بندہ مجھ سے قریب ہوتا ہے ان میں سب سے زیادہ محبوب چیز میرے نزدیک فرائض ہیں اور میرا بندہ نوافل کے ذریعہ میری طرف ہمیشہ نزدیکی حاصل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں اسے اپنا محبوب بنا لیتا ہوں تو جب میں اسے اپنا محبوب بنا لیتا ہوں تو میں اس کے وہ کان ہو جاتا ہوں جن سے وہ سنتا ہے اور اس کی وہ آنکھیں ہو جاتا ہوں جن سے وہ دیکھتا ہے اور اس کے وہ ہاتھ ہو جاتا ہوں جن سے وہ پکڑتا ہے اور اس کے وہ پاؤں ہو جاتا ہوں جن سے وہ چلتا ہے اگر وہ مجھ سے کچھ مانگتا ہے تو میں اسے ضرور دیتا ہوں۔

سوال :- اس حدیث کے تو صرف یہ معنی ہیں کہ جب بندہ کثرت عبادت سے حق تعالیٰ کا مقبول ہو جاتا ہے تو اس کے سب اعضاء کا حق تعالیٰ خود محافظ ہو جاتا ہے۔
(تہرید النواظر صفحہ ۱۱۵۸ از گکھڑوی)

جواب :- آپ ہماری بات نہیں مانتے اپنے اکابرین دیوبند کی بات تو مانیں محدث دیوبند انور شاہ کشمیری فیض الباری شرح بخاری صفحہ ۴۲۹ جلد چہارم میں اسی حدیث قدسی کے تحت لکھتے ہیں "میں کہتا ہوں کہ حدیث کے یہ (گکھڑوی والے) معنی بیان کرنا حق الفاظ سے تجاوز اور کج روی ہے اس لئے کہ بصفہ متکلم اللہ تعالیٰ کا کُنُوت مسموعہ فرمانا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عبد مقرب بالنوافل میں اس کے جسم اور صورت کے سوا کچھ باقی نہیں رہا اور اس میں صرف اللہ تعالیٰ ہی متصرف ہو گیا ہے اور فنا فی اللہ سے صوفیا کی مراد بھی یہی ہے کہ بندہ اپنے خواہشات نفس سے اس طرح خالی

ہو جائے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی چیز تصرف کرنے والی باقی نہ رہے اس حدیث میں وحدت الوجود کی چمک ہے۔ اگر آپ غور فرمائیں تو آپ پر واضح ہوگا کہ آیت کریمہ **وَمَا خَلَقْنَا الْحَيَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَا** کے معانی یہی ہیں جن کا مصداق یہ عبد مقرب ہے عبادت کے معانی پامالی کے ہیں یعنی عبد مقرب اپنی انانیت اور صفات بشریہ کو اپنے رب کی بارگاہ میں پامالی یعنی ریاضت و مجاہدہ کے ذریعہ ان کو فنا کر دیتا ہے اور اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس بندے میں اس کے اپنی صفات عبدیت کی بجائے صفات حق متجلی ہوتی ہیں اور انوار صفات الہیہ سے وہ بندہ منور و مستنیر ہو جاتا ہے۔

فیض الباری شرح بخاری صفحہ ۴۲۹ جلد چہارم میں دیوبند کے محدث انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں جب درخت سے **رَزَقْنِي أَنَا اللَّهُ** کی آواز آسکتی ہے تو مقرب بالانوافل کا کیا حال ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی سمع و بصر نہ ہو سکے اور اللہ تعالیٰ کا اپنے مقرب بندوں کی سمع و بصر ہو جانا ایسی صورت میں کیوں کر محال ہو سکتا ہے۔ جب کہ وہ ابن آدم جو صورت رحمن پر پیدا کیا گیا شرف و کمال میں شجرہ موسیٰ علیہ السلام سے کسی طرح کم نہیں۔

نماز میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خیال کو گاؤں و خر کے خیال سے بدتر کہنے والا (معاذ اللہ) تمہارا مولوی اسماعیل جسے تم شہید مانتے ہو اپنی نام نہاد صراط مستقیم مطبوعہ لاہور صفحہ ۳۲ میں اس مسئلہ کو اس طرح سمجھاتا ہے کہ جس طرح لوہے کے ٹکڑے کو آگ میں ڈال دیتے ہیں اور آگ کے شعلے ہر طرف سے اسے احاطہ کر لیتے ہیں بلکہ آگ کے اجزائے لطیفہ اس لوہے کے ٹکڑے کے نفس جو ہر میں دخل کر جاتے ہیں اور اس کی شکل و رنگ کو اپنے جیسا بنا لیتے ہیں اور گرمی اور جلانا جو آگ کی

خاصیتوں میں سے ہے اس لوہے کے ٹکڑے کو بخش دیتے ہیں تو اس وقت ضرور وہ لوہے کا ٹکڑا آگ کے انگاروں میں شمار ہو جاتا ہے لیکن نہ اس وجہ سے کہ وہ لوہا اپنی حقیقت کو چھوڑ کر خالص آگ کی حقیقت سے بدل گیا ہے۔ چونکہ یہ امر تو صریح البطلان ہے بلکہ یہ لوہے کا ٹکڑا اپنی حقیقت لوہا ہی ہے مگر شعلہ ہائے ناریہ کے لشکروں کے هجوم کی وجہ سے اس کا لوہا پن اپنے آثار و احکام سمیت بھاگ گیا ہے اور جو آثار و احکام آگ پر مترتب ہیں وہی آثار و احکام اب بھی آگ پر مترتب ہیں جس نے اس لوہے کے ٹکڑے کو احاطہ کیا ہوا ہے لیکن چونکہ آگ نے اس لوہے کے ٹکڑے کو اپنی سواری بنا کر اپنی سلطنت قرار دے رکھا ہے اس لئے وہ آثار و احکام ٹکڑے کی طرف نسبت کئے جاسکتے ہیں چنانچہ آیت کریمہ **وَمَا خَلَقْنَا عَنْ أَهْوَىٰ** اسی کیفیت کا بیان ہے اور آیت کریمہ **فَأَنذَرْتُكَ اِذَا رَكِبْتَ اِذَا رَكِبْتَ** اسی طرف اشارہ ہے الغرض اگر اس میں اس آہن پارہ کو بولنے کی طاقت ہوتی تو سوز بان کے ساتھ اپنی اور آگ کی عینیت اور یک جان ہونے کا شور و غل مچاتا اور ضرور خواہ مخواہ ایک ساعت کے لئے اپنی حقیقت سے غافل ہو کر یہ کلمہ بول اٹھتا کہ میں جلانے والی آگ کا انگارہ ہوں اور میں وہ چیز ہوں کہ باورچیوں اور لوہاروں اور سناروں بلکہ تمام پیشہ وروں کا ریگروں کے کاروبار میرے ساتھ وابستہ اور متعلق ہیں اسی طرح جب اس طالب کے نفس کامل کو رجحانی کشش اور جذب کی موجیں احدیت کے دریاؤں کی گہری تہ میں کھینچ لے جاتی ہیں تو انا الحق اور لبس فی جنبی سوی اللہ کا آوازہ اس سے صادر ہونے لگتا ہے اور یہ حدیث قدسی **كنت سمعه الذی یسمع به وبصره الذی یبصر به ویده الذی یبطش بها**

اور ایک روایت کی رو سے ولسانہ الذی یتکلم بلسا حال کی حکایت ہے۔

خبردار اس معاملہ پر تعجب نہ کرنا اور انکار سے پیش نہ آنا کیونکہ جب وادی مقدس کی آگ سے الٰہی اللہ رب العالمین صادر ہوئی تو پھر اشرف موجودات سے جو حضرت ذات سبحانہ و تعالیٰ کا نمونہ ہے اگر انا الحق کی آواز صادر ہوتو کوئی تعجب کا مقام نہیں۔ (منکر و ضد چھوڑ کر اپنے گھر کی خبر لو)

سوال ۴۔ ہمارے علامہ سرفراز لکھنوی نے بخاری کی اس حدیث کا جو معنی لکھا ہے وہ تفسیر عزیزی صفحہ ۱۲۷ پارہ ۲۹ کے حوالہ سے ہے۔ حضرت شاہ عبدالعزیز بہت بڑے محدث گزرے ہیں تم انکار کیسے کر سکتے ہو۔

جواب ۴۔ واقعی وہ بہت بڑے محدث تھے انہوں نے حدیث مذکور کا ایک معنی لکھا ہے دوسرے معنی کا انکار نہیں کیا اب ہم بفضل خدا تفسیر عزیزی کے حوالہ جات سے یہ ثابت کرتے ہیں کہ مقبولان بارگاہ خداوندی کا مظہر اوصاف حق ہونا حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ بھی تسلیم کرتے ہیں۔

☆..... تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۳۹ مطبوعہ دیوبند میں فَاَلَمْ يَدْعُوا مَعَهُ لِيَتَوَكَّلْ عَلَيْهِمْ مَدْبُورَاتِ امْرَا سے مراد کالموں اور مکملوں کے دل مراد ہیں کہ بعد پہنچنے کے درگاہ الہی میں صفات الہی سے موصوف ہو کے خلق کو دعوت خالق کی طرف کرنے کے واسطے پھر اس طرف رجوع کرتے ہیں۔ بلفظہ

اب عبارت مذکورہ کے الفاظ "صفات الہی سے موصوف ہو کے" پر غور کرو اور بتاؤ کہ حاضر و ناظر جسے صفت الہی مانتے ہو اس کے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مظہر

اور اس صفت حاضر و ناظر سے موصوف ہوئے یا نہ؟

☆..... تفسیر عزیزی پارہ ۳۰ صفحہ ۲۰۶ مطبوعہ دیوبند میں ہے ماسوائے حق سے تجرد کر اور نظر کرنے سے غیر کی طرف اپنے کو بچاتا کہ تیری ذات پر کمالات حقانیہ سب کے سب روشن ہوویں کہ استعداد نام قبول کرنے کو کمالات الہی کے سوائے ذات محمدی کے کسی مخلوق کو حاصل نہیں ہے۔ بلفظہ اب بتائیے کہ حضور ﷺ پر کمالات حقانیہ اور کمالات الہی (حاضر و ناظر، علم غیب) حاصل ہوئے یا نہ؟ یہاں سب کمالات سے مراد وہ سب کمالات ہیں جن کی عطا شرعاً و عقلاً ممکن ہے۔

☆..... تفسیر عزیزی صفحہ ۶۷ پارہ ۳۰ مطبوعہ دیوبند میں ہے: لیکن محبوں کے فقط گناہ سے بچنے پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ ان سے مخلوق باخلاق الہی چاہتے ہیں۔ بلفظہ اب بتائیے حضرت محدث دہلوی نے صرف گناہ سے بچنے والے معنی بیان فرمائے ہیں یا مخلوق باخلاق الہی مظہر اوصاف الہی ہونا بھی تسلیم کیا ہے؟

☆..... تفسیر عزیزی پارہ اول صفحہ ۱۲ مطبوعہ دہلی میں مقام فنا کا ذکر کچھ اس طرح بیان فرماتے ہیں: "ایسا اس کی یاد میں مشغول ہو اور مستغرق ہو کہ آپ کو فنا کرے اور اس درجہ کو پہنچ جاوے کہ ذکر اور ذکر کرنے والا اور ذکر کیا گیا ایک ہو جاوے اور دوئی درمیان سے اٹھے" شاہ صاحب نے لکھنوی کا صفایا کر دیا۔

☆..... تفسیر عزیزی پارہ اول صفحہ ۹۹ میں شاہ صاحب لکھتے ہیں: پس ضروری ہوا کہ کوئی مخلوقات اس کی کہ ایسی مخلوق ہو کہ ساتھ اخلاق الہی کے مخلوق اور ساتھ اوصاف اس کے متصف ہو۔

☆..... تفسیر عزیزی پارہ اول صفحہ ۷۰ میں ہے: اہل تحقیق نے لکھا ہے کہ خدا دعوت خدا

کی عبارت مخادعت رسول اس کے سنے ہے اس واسطے کہ رسول کسی شخص کا اس امر میں بیچ حکم اسی شخص کے ہوتا ہے جو معاملہ کہ اس کے ساتھ کریں اس شخص کی طرف رجوع کرتا ہے اور کہنا رسول کا بعینہ کہنا اس شخص کا ہے جیسا کہ بیچ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ یعنی جس شخص نے اطاعت رسول کی کی پس تحقیق اس نے اطاعت اللہ کی کی اور بیچ آیت إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ یعنی وہ لوگ کہ بیعت تیرے ساتھ کرتے ہیں سوائے اس کے نہیں کہ وہ بیعت اللہ کے ساتھ کرتے ہیں اور بیچ آیت وَمَا صَدَقَتْ إِذْ رُيِّتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَكَّبَهُ یعنی اور نہیں پھینکا تو نے جس وقت پھینکا تو نے لیکن اللہ نے پھینکا۔ اس معنی کا صاف ارشاد کیا ہے۔ پس فریب دینا ان منافقوں کا رسول خدا کو ساتھ ظاہر کرنے ایمان کے گویا فریب دینا خدا کا ہے علی الخصوص ہر گاہ کہ اس رسول کے واسطے باوجود رسالت کے مرتبہ محبوبیت کا بھی ثابت ہے اور محبوب خدا کو فریب دینا بمنزلہ اس بات کے ہے کہ خدا کو فریب دیا جیسے کہ صحیح بخاری کے اندر حدیث قدسی میں وارد ہے کہ بندہ مؤمن طرف میری نزدیک ہوتا ہے بسبب ادا کرنے نوافل کے یہاں تک کہ اس کو اپنا محبوب کرتا ہوں کان اور آنکھ اس کی ہو جاتا ہوں کہ ساتھ میرے سنتا ہے اور دیکھتا ہے اور زبان اس کی ہوتا ہوں کہ ساتھ میرے باتیں کرتا ہے اور ہاتھ اس کا ہو جاتا ہوں کہ ساتھ میرے کام کرتا ہے، پاؤں اس کا ہو جاتا ہوں کہ ساتھ میرے چلتا ہے۔

شاہ عبدالعزیز کے دادا جان کا ارشاد

مکتوبات شاہ عبدالرحیم، انفاس رحیمیہ صفحہ ۱۸ میں شاہ ولی اللہ (المتوفی ۱۱۷۶ھ) کے

والد اور شاہ عبدالعزیز (المتوفی ۱۲۳۹ھ) کے دادا شاہ عبدالرحیم (المتوفی ۱۱۳۱ھ) فرماتے ہیں اور رحمت کاملہ نازل ہو اس ذات پر جو اللہ تعالیٰ کے مظہر اتم و اکمل ہیں اور اس کے حسن و جمال کی جلوہ گاہ ہیں جن کا نام پاک محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ صفحہ ۲۱ پر لکھتے ہیں بہترین شخص اس کے حبیب پر جو اللہ تعالیٰ کے جمال و کمال کا آئینہ ہیں اور اس کے خزانہ بخشش کی کنجی ہیں۔

۱۲۵..... امام رازی تفسیر کبیر صفحہ ۶۸۷، ۶۸۸ جلد پنجم میں لکھتے ہیں: "اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی مکرم کی زبان اقدس پر فرمایا میرا بندہ میری طرف کسی چیز کے ذریعہ وہ نزدیکی حاصل نہیں کرتا جو ادائے فرائض کے ذریعے حاصل کرتا ہے اور نوافل کے ذریعہ وہ ہمیشہ مجھ سے قریب ہوتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں اسے اپنا محبوب بنا لیتا ہوں پھر جب وہ میرا محبوب ہو جاتا ہے تو میں اس کے کان اور آنکھ اور زبان اور دل اور ہاتھ اور پاؤں ہو جاتا ہوں وہ مجھ سے سنتا ہے مجھ سے دیکھتا ہے مجھ سے بولتا ہے اور مجھ سے چلتا ہے اور یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ان بندگان مقربین بارگاہ ایزدی کی آنکھوں، کانوں بلکہ تمام اعضا میں غیر اللہ کے لئے کوئی حصہ باقی نہ رہا اس لئے اگر یہاں اللہ تعالیٰ کے غیر کے لئے کوئی حصہ باقی رہا ہوتا تو اللہ تعالیٰ یہ کبھی نہ فرماتا کہ میں اس کی سمع و بصر ہو جاتا ہوں اور اسی لئے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ خدا کی قسم میں نے درخیز جسمانی قوت سے نہیں اکھاڑا بلکہ ربانی قوت سے اکھاڑا تھا اور اس کی اصل وجہ یہ تھی کہ اس وقت حضرت علی کی نظر عالم اجساد سے منقطع ہو چکی تھی اور ملکی قوتوں نے حضرت علی کو عالم کبریا کے نور سے چمکا دیا تھا جس کی وجہ سے ان کی روح قوی ہو کر ارواح ملکیت کے جواہر سے مشابہ ہو گئی تھی اور اس میں عالم

قدس و عظمت کے انوار چمکنے لگے تھے۔ جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ انہیں وہ قدرت حاصل ہوگئی جو ان کے غیر کو حاصل نہ تھی اور اسی طرح جب کوئی بندہ نیکیوں پر بیٹھنے لگتا ہے تو اس مقام تک پہنچ جاتا ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے کُنْتُ لَهُ سَمْعًا وَ بَصَرًا فرمایا ہے جب اللہ تعالیٰ کے جلال کا نور اس کی سمع ہو جاتا ہے تو وہ دور و نزدیک آواز کو سن لیتا ہے اور جب یہی نور اس کی بصر ہو گیا تو وہ دور و نزدیک کی چیزوں کو دیکھتا ہے اور جب یہی نور جلال اس کا ہاتھ ہو گیا تو یہ بندہ مشکل اور آسان دور و نزدیک کی چیزوں میں تصرف کرنے پر قادر ہو جاتا ہے۔

☆..... تفسیر روح المعانی پارہ ۲۱ صفحہ ۱۰۲ میں ہے عارفین نے ذکر کیا ہے کہ قوم میں ایسے لوگ بھی ہیں جو اللہ میں اللہ کے لئے اللہ کے ساتھ اللہ سے سنتے ہیں اور وہ سمع انسانی کے ساتھ نہیں بلکہ سمع ربانی کے ساتھ سنتے ہیں جیسا کہ حدیث قدسی کنت سمعہ الذی یسمع بہ میں وارد ہے۔

☆..... النواقیت و الجواہر صفحہ ۱۲۵ جلد اول میں ہے: ”اللہ تعالیٰ نے اس بات کی خبر دی کہ جب وہ کسی بندے کو محبوب بنا لیتا ہے تو وہ اس کی سمع و بصر ہو جاتا ہے۔ وہ بندہ اللہ تعالیٰ کی صفت سمع و بصر کا مظہر بن جاتا ہے اس مقام پر اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو جنہیں وہ چاہتا ہے ان میں اپنی وہ کل صفات جن کا مظہر ہونا بندہ کے حق میں شرعاً و عقلاً ممکن ہے جمع کر دیتا ہے اور کبھی بعض صفات عطا فرماتا ہے اور درجہ بدرجہ تھوڑی تھوڑی صفات عطا فرماتا رہتا ہے۔“

سوال :- ربانی دعویٰ قبول نہیں حضور ﷺ کے حاضر و ناظر ہونے کا کوئی ثبوت بھی ہے؟

جواب :-

حضور ﷺ کے حاضر و ناظر ہونے کی پہلی قرآنی دلیل

ارشاد خداوندی ہے۔ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا خَشَعَةً لِلْعَالَمِينَ اور ہم نے نہیں بھیجا آپ کو اے محبوب مگر رحمت عالمین (ماسوائے اللہ) کے لئے۔

☆..... روح المعانی پارہ ۱۷ صفحہ ۱۹۶ اسی آیت کے تحت ہے (ترجمہ) عالمین (ماسوا اللہ) کے لئے حضور علیہ السلام کا رحمت ہونا اس اعتبار سے ہے کہ حضور علیہ السلام کل ممکنات پر ان کی قابلیت و استعداد کے موافق فیض الہی کا واسطہ عظمیٰ ہیں۔ اس لئے کہ حضور کا نور پہلی مخلوق ہے۔ حدیث شریف میں وارد ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا اے جابر سب اشیاء سے پہلے خدا تعالیٰ نے تیرے نبی کا نور پیدا فرمایا اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے دیتا ہے اور میں تقسیم کرنے والا ہوں اور حضرات صوفیاء کرام کا کلام اس بیان میں ہمارے کلام سے بہت بڑھ چڑھ کر ہے۔

☆..... تفسیر عرائس البیان صفحہ ۵۲ جلد دوم ”اور نہیں بھیجا ہم نے آپ کو اے محبوب مگر رحمت تمام جہانوں کے لئے“ اے صاحب فہم و خرد! اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں ہمیں بتایا کہ خالق کائنات نے اپنی کل مخلوقات میں جو چیز سب سے پہلے پیدا کی وہ حضور کا نور مبارک ہے پھر اللہ تعالیٰ نے اس نور کے ایک جزو سے عرش تا فرش تمام مخلوقات کو پیدا فرمایا لہذا اعدم سے مشاہدہ قدم کی طرف ان کا بھیجنا جمیع مخلوقات کے لئے رحمت ہے کیونکہ سب کا صدور و ظہور انہی کے نور سے ہے لہذا ان کا ہونا مخلوق کا ہونا ہے اور ان کا موجود ہونا وجود خلق کا موجب ہے اور ان کا وجود مبارک جمیع خلایق پر

اللہ تعالیٰ کی رحمت کا سبب ہے اس لئے کہ سب کے وجود کا سبب وہی ہیں لہذا وہ ایسی رحمت ہیں جو سب کے لئے کافی ہیں اور اسی آیت رحمت میں اللہ تعالیٰ نے ہمیں یہ بھی بتایا کہ قضاء قدرت میں تمام مخلوقات صورت مخلوق کی طرح بے جان اور بغیر روح حقیقی کے پڑی ہوئی حضور کی تشریف آوری کا انتظار کر رہی تھی جب حضور عالم میں تشریف لائے تو تمام عالم وجود محمدی سے زندہ گیا اس لئے کہ تمام مخلوقات کی روح حضور ہی ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم نے آپ کو نہیں بھیجا مگر رحمت تمام جہانوں کے لئے۔ یہی مضمون تفسیر روح البیان پارہ ۷ جلد پنجم میں بھی درج ہے۔

ثابت ہوا کہ تمام افراد ممکنات کے ساتھ حضور علیہ السلام کا رابطہ اور تعلق ہے جس کے بغیر وصول فیض ممکن نہیں جب سب کا رابطہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے تو حضور ﷺ کسی سے دور نہیں نہ کسی فرد ممکن سے بے خبر ہیں جب وہ رحمۃ للعالمین ہونے کی وجہ سے روح دو عالم ہیں تو کس طرح ممکن ہے کہ عالم کا کوئی فرد یا جزو اس روح مقدسہ سے خالی ہو جائے لہذا امانا پڑے گا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رحمۃ للعالمین ہو کر روح کائنات ہیں اور عالم کے ہر ذرہ میں روحانیت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے جلوے چمک رہے ہیں اور ظاہر ہے کہ آپ کی یہ جلوہ گری علم و ادراک اور نظر و بصر سے معزئی ہو کر نہیں ہو سکتی کیونکہ روحانیت و نورانیت ہی اصل ادراک اور حقیقت نظر و بصر ہے لہذا اسی آیت قرآنی سے ثابت ہو گیا کہ عرش سے فرش تک تمام مخلوقات و ممکنات کے حقائق لطیفہ پر حضور علیہ السلام حاضر و ناظر ہیں۔ رحمت بمعنی راحمًا للعالمین۔ تفسیر روح المعانی صفحہ ۹۵ پارہ ۷ اسی آیت کے تحت ہے کہ حضور راحمًا للعالمین ہیں حضور راحم اور اللہ کے سوا جو کچھ ہے وہ حضور کی

رحمت کا محتاج ہے۔ راحمًا رحم فرمانے والے کے لئے زندہ، با اختیار، قریب ہونا لازمی ہے اس آیت سے ثابت ہوا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر شے کے قریب اور حاضر و ناظر ہیں۔ (ازافاضات غزالی زماں کاظمی رحمۃ اللہ علیہ)

☆..... حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فیوض الحرمین میں لکھتے ہیں میں نے مشاہدہ کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح مقدسہ پوری کائنات میں موجیں مار رہی ہے اس لئے کہ آپ رحمۃ للعالمین ہیں۔ (ملخصاً)

☆..... جواہر البحار صفحہ ۵۹ جلد سوم آیت کریمہ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کی دلیل ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کی دوسری قرآنی دلیل

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شاہد ہونا قرآن مجید میں متعدد مقامات پر مذکور ہے۔ اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا، يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا، وَشَاهِدٌ وَمَشْهُودٌ شاہد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں (تمام تفاسیر معتبرہ)۔

اِنَّا اَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكَ شَاهِدٌ کے معانی حاضر و ناظر، مشاہدہ فرمانے والا، گواہ کیونکہ روز قیامت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دیکھی ہوئی عینی گواہی پر فیصلہ ہوگا جس پر کفار بھی خاموش ہو جائیں گے اور وہاں مان جائیں گے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی عینی ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اولین و آخرین کے عینی گواہ ہیں شاہد کا ایک معنی محبوب ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت فرض ایمان بلکہ ایمان کی جان ہے اور محبوب ہمیشہ محبت کے ذہن میں حاضر ہوتا ہے۔

سوال :- شاہد کا معنی حاضر و ناظر تمہارے احمد رضا خاں بریلوی کی ایجاد ہے۔

(سرفراز لکھنوی)

جواب :- یہ مولانا احمد رضا خاں کی ایجاد نہیں کھولو مفردات امام راغب اصفہانی صفحہ ۲۶۹ میں لکھا ہے حضور علیہ السلام بصریا بصیرت کے ساتھ مشاہدہ فرماتے ہوئے حاضر و ناظر ہیں۔

دیکھو زرقانی علی المواہب صفحہ ۱۳۴ جلد سوم (الشاہد) العالم او المطلع الحاضر من الشهود الحضور كما قال الله تعالى اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا مَّوَاهِب لَدُنِيهِ مترجم صفحہ ۱۸۸ جلد دوم امام قسطلانی شارح بخاری فرماتے ہیں اور آپ کا اسم شریف شاہد ہے اس کا معنی عالم ہے یا اس کا معنی مطلع حاضر ہے۔

☆..... جو اہر البحار صفحہ ۲۵۷ جلد سوم حضور علی الدوام شاہد بمعنی حاضر و ناظر ہر چیز کا مشاہدہ فرمانے والے ہیں ایسا ہی صفحہ ۳۶۰ جلد سوم میں بھی ہے۔

☆..... جو اہر البحار صفحہ ۲۶۳ جلد سوم حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا و آخرت کی ہر شے کے بصیر معائنہ فرمانے والے ہیں۔

سوال :- اس سے ہر جگہ حاضر و ناظر کیسے ثابت ہوئے؟

جواب :- کچھ حوالے گذر چکے مزید حوالے ملاحظہ ہوں۔

☆..... تفسیر ابو السعود صفحہ ۷۹۰ جلد ششم :-

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا اے غیب کی خبریں دینے والے (نبی) بے شک ہم نے آپ کو شاہد (حاضر و ناظر) بنا کر ان سب پر جن کی طرف آپ بھیجے گئے آپ ان

کے احوال کی نگہبانی فرماتے ہیں اور ان کے اعمال مشاہدہ فرماتے ہیں یعنی ان سب کے کاموں کو اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں ان تمام چیزوں پر آپ ان کے گواہ بنتے ہیں جو ان سے صادر ہوئیں تصدیق سے اور تکذیب سے۔

☆..... بیضاوی شریف صفحہ ۱۹۷ جلد دوم :- شاہد ان چیزوں کے جن کی طرف آپ مبعوث فرمائے گئے۔

☆..... تفسیر مدارک صفحہ ۲۳۵ جلد دوم :- يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ آپ جن کی طرف مبعوث فرمائے گئے ان کے مشاہدہ فرمانے والے حاضر و ناظر ہیں۔

☆..... تفسیر جلالین صفحہ ۲۵۳ :- آپ حاضر و ناظر ہیں جن کی طرف آپ بھیجے گئے۔ شاہد اعلیٰ من ارسلت الیہم

☆..... تفسیر جمل صفحہ ۴۴۲ جلد چہارم :- شاہد اعلیٰ من ارسلت الیہم

☆..... روح المعانی صفحہ ۴۲ پارہ ۲۲ انا ارسلناک شاہداً علی من بعثت الیہم اور اس قسم کی عبارت تفسیر کبیر ج ۲۵ جلد ۹ صفحہ ۷۳ طبع مکتبہ علوم اسلامیہ لاہور پر بھی موجود ہے۔

☆..... زرقانی علی المواہب صفحہ ۱۳۴ جلد سوم :- حضور صلی اللہ علیہ وسلم حاضر و ناظر اس کے ہیں جس کی طرف آپ مبعوث ہوئے ان تفاسیر معتبرہ کے حوالہ

جات سے ثابت ہوا حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان سب پر حاضر و ناظر ہیں جن کی طرف آپ رسول بنا کر بھیجے گئے ہیں صحیح مسلم صفحہ ۱۹۹ جلد اول میں ہے سرکار صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا ارسلت الی الخلق كافة میں تمام مخلوقات کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں ان عبارات کو حدیث مذکورہ سے ملانے سے ثابت ہوا

حضور صلی اللہ علیہ وسلم ساری خدا کی تمام مخلوق کے علی الدوام حاضر و ناظر ہیں اس لئے شیخ محقق حاشیہ اخبار الاخیار صفحہ ۱۵۵ میں اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں:-

”امت میں کثیر اختلافات کے باوجود حضور علیہ السلام کے زندہ اور حاضر و ناظر کے مسئلہ پر امت میں کوئی اختلاف نہیں۔ معلوم ہوا مولویوں نے آج کل یہ مسئلہ اختلافی بنادیا اور شیخ محقق کے دور تک یہ مسئلہ امت رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں اجماعی و اتفاقی تھا۔ امام فخر الدین رازی نے کلمہ من عقلا و غیر عقلا کے لئے عام رکھا ہے اسی طرح من ارسلت الیہم میں کلمہ من عقلا و غیر عقلا سب کو شامل ہے اور ارسلت الی الخلق کافہ میں جتنے افراد ہیں من ارسلت ان سب کو حاوی ہے لہذا ثابت ہو گیا کہ جس کی طرف آپ مبعوث ہوئے ہیں اس پر آپ حاضر و ناظر بھی ضرور ہیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت کل مخلوق کی طرف ہے لہذا آپ حاضر و ناظر بھی کل مخلوق پر ہیں۔ (از افادات غزالی زماں)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کی تیسری قرآنی دلیل

سورۃ احزاب میں اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو **يُؤَيِّنُهَا لِيُذْهِبَ عَنْهَا** فرمایا سراج کا ایک معنی چراغ ہے جیسا ماحول ہوگا چراغ بھی ویسا ہی ہوگا کوئی کسی چھوٹے کمرے کا چراغ ہوگا کوئی بڑے حال کا چراغ ہوگا کوئی پورے گھر کا چراغ ہوگا کوئی پورے شہر کا چراغ ہوگا اور کوئی پورے ملک کا چراغ ہوگا مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو عالمین کے چراغ ہیں **لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَوَازِلٌ** میرے آقا سراج منیر ہیں تو سمجھ لو میرے آقا فرش پر ہوں تو ان کی روشنی عرش پر جاتی ہے اگر وہ مدینے کا چراغ عرش پر

ہے تو اس کی روشنی فرش تک جاری ہے اگر وہ چراغ مکان میں ہے تو اس کی روشنی لامکان تک جاری ہے اور اگر وہ لامکان میں ہے تو ہر مکان تک اس کی روشنی جاری ہے تو جہاں اس کی روشنی ہے وہاں وہ صلی اللہ علیہ وسلم موجود و حاضر و ناظر ہیں اور جب موجود ہیں تو یہ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ ان کے بغیر کائنات زندہ رہ سکے۔

يُؤَيِّنُهَا لِيُذْهِبَ عَنْهَا کا دوسرا معنی چمکتا و ملتا آفتاب ہے۔ (کنز الایمان)

دنیا کا سورج ایک وقت میں آدھی دنیا کو روشن کرتا ہے مگر اس آفتاب نبوت سے عالمین علی الدوام (ہمیشہ) منور ہیں اور منور ہیں گے مدینہ میں رہ کر پوری کائنات کو روشن کر رہا ہے۔ مہتمم دارالعلوم دیوبند قاری محمد طیب اپنی معرکۃ الآراء تصنیف آفتاب نبوت صفحہ ۱۲۲ میں لکھا ہے ”بعض طبقات آفتاب نبوت کی تعلیم و تربیت سے ہر جہتی حیثیت سے منور ہو کر نور مجسم اور مظہر آفتاب بن گئے جیسے صحابہ کرام، بعض نے ظاہر و باطن دونوں کو یکساں کے ساتھ منور کیا اور مظہر نور آفتاب بن گئے جیسے احمد اور راحین فی العلم، بعض کے باطن نے زیادہ اثر لیا مگر ظاہر زیادہ نہ چمک سکا اور وہ مظہر ضیاء آفتاب بن گئے جیسے ارباب علم و معرفت، بعض کے باطن نے کم اثر لیا مگر ظاہر زیادہ روشن ہو کر نمایاں ہوا اور آفتاب کی ظاہری چمک دمک کا مظہر بن گئے جیسے عوام مؤمنین اور بعض نے باطن کو یکسر بند کر کے محض ظاہر کو صورت چمک سے آراستہ دکھلانے کی کوشش کی اور وہ منافقین ہیں، بعض ظاہر و باطن دونوں کے لحاظ سے محروم اور تاریک رہے اور انہیں مظہریت کی کوئی نسبت بھی حاصل نہ ہوئی جیسے کفار و مشرکین“۔ صفحہ ۲۰۴ پر لکھا ”ہم اور تم مؤمن کہلاتے ہیں صرف اس وجہ سے کہ اس آفتاب نبوت کی (آفتاب ایمان) دھوپ ہم پر پڑی ہوئی ہے تو ہم اور تم مؤمن کہلانے لگے“ (معلوم ہوا ایمان بغیر حضور

ﷺ کو حاضر و ناظر مانے نہیں ملتا) کوئی اپنے عالم کی بات نہ مانے تو میں کیا کروں صفحہ ۲۳۹ پر لکھا ”غرض بشری ازل سے بشری ابد تک اولیت کے ساتھ اور خاتمیت کے ساتھ یہی نور چمکتا رہا اور چمکتا رہے گا نہ اس کے لئے انتہا ہے نہ اختتام اور اسی کے فیضان سے کائنات چمکتی رہی اور مختلف روپوں میں چمکتی رہے گی“ صفحہ ۱۳۷ پر مہتمم دیوبند یہ بات (پس یہ آفتاب نبوت گویا اولین و آخرین کی نگاہوں کے سامنے ہر وقت موجود اور جانا پہچانا) لکھ کر ایک سطر بعد دورنگی اور منافقانہ علت کا شکار ہو گئے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کی چوتھی قرآنی دلیل
وَلَوْ أَنَّهُمْ ذَلَّكُمْ وَأَنفُسُهُمْ جَاءُودًا فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ
الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا اس آیت میں تین خاص باتیں ہیں۔

- ۱۔ گنہگار حضور ﷺ کے پاس حاضر ہو کر اللہ تعالیٰ سے طلب مغفرت کریں۔
- ۲۔ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی ان کے لئے شفاعت فرمائیں۔
- ۳۔ اس کے بعد اللہ کو توبہ اور رحیم پاؤ گے۔

یہ حکم ابدی دائمی ہے۔

ملاحظہ ہوں۔ کتب دیوبند آب حیات مصنفہ بانی دیوبند، تسکین الصدور صفحہ ۳۵۴ مصنفہ سرفراز گکھروی، رحمت کائنات صفحہ ۲۹۰ از زاہد الحسنی دیوبندی، تفسیر معارف القرآن صفحہ ۴۵۹ جلد دوم طبع کراچی از مفتی محمد شفیع دیوبندی۔

دیوبندی کتب کے حوالہ جات سے بھی ثابت ہوا کہ حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضری کا حکم آج بھی اسی طرح ہے تو پھر ایک مؤمن کس طرح حاضر ہو؟ قرآن نے یہ عقدہ

اس طرح حل فرمایا نبی ﷺ مومنوں کی جانوں سے بھی زیادہ قریب (اولیٰ) ہے خدا نے نبی ﷺ کو تمہاری جانوں سے بھی زیادہ قریب کر دیا فرمایا اے مومنو یہ فکر نہ کرو کہ ہم کیسے حاضر ہوں گے تمہیں تو تردد تب ہو کہ میرا محبوب ﷺ تم سے دور ہواے مومن اپنے آپ کو حضور ﷺ سے بعید تصور نہ کر بلکہ یہ سمجھ کہ وہ میرے قریب اور ہمیشہ حاضر و ناظر ہیں اور میں ان کی بارگاہ بے کس پناہ میں حاضر ہوں جہاں سے بھی استغفار کر لیا وہیں حضور ﷺ نے خدا داد طاقت سے سن لیا اور شفاعت فرمائی اور اللہ تعالیٰ کو تَوَّابًا رَّحِيمًا پایا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کی پانچویں قرآنی دلیل
ارشاد خداوندی ہے النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ اس آیت کے مفسرین نے متعدد معانی لکھے ہیں۔

۱۔ خاص نبی محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم مومنوں کی جانوں سے بھی ان کو زیادہ محبوب اور زیادہ پیارا ہے۔

۲۔ خاص نبی صلی اللہ علیہ وسلم مومنوں کی جانوں سے بھی زیادہ قریب ہے۔

۳۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مومنوں کی جانوں سے بھی زیادہ قریب ہے۔

سوال :- کیا علمائے دیوبند نے بھی تیسرے معانی کسی کتاب میں لکھے ہیں۔

جواب :- جی ہاں! ضرور لکھے ہیں۔

۱۔ بانی دارالعلوم دیوبند کی تحذیر الناس صفحہ ۱۰ میں لکھا ہے نبی مومنوں کی جانوں سے بھی زیادہ قریب ہے یہاں اَوَّلٰی بمعنی اقرب (زیادہ قریب) ہے۔

ii۔ بانی دارالعلوم دیوبند قاسم نانوتوی آب حیات صفحہ ۵۸ میں لکھا ہے۔

الَّذِي أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ کے یہ معنی ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیادہ نزدیک ہے مؤمنوں سے بہ نسبت ان کی جانوں کے اسی ان کی جانیں ان سے اتنی نزدیک نہیں جتنا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان سے نزدیک ہے اصل معنی اُولٰی کے اقرب (زیادہ قریب) ہیں۔

iii۔ آب حیات صفحہ ۸۴ میں لکھا۔ اُولٰی کے صلہ میں اس آیت میں لفظ مِنْ أَنْفُسِهِمْ واقع ہے اور مِنْ أَنْفُسِهِمْ کی ضمیر مؤمنین کی طرف راجع ہے تو اب یہ معنی ہوئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤمنین کی نسبت ان کی جانوں سے بھی زیادہ نزدیک ہیں چند سطور بعد لکھا۔

iv۔ مِنْ أَنْفُسِهِمْ کی ضمیر مؤمنین کی طرف راجع ہے تو یہ معنی ہوئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤمنین کی نسبت ان کی جانوں سے بھی زیادہ نزدیک ہیں مگر اس قدر قرب کہ قریب کو اپنے مضاف الیہ کے ساتھ اس کی ذات سے بھی زیادہ قرب ہو۔

v۔ آب حیات صفحہ ۱۲۷، از نانوتوی۔ بِالْمُحَلَّةِ آیت کریمہ الَّذِي أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ کی کل تین تفسیریں ہیں ایک اقرب الی المؤمنین مِنْ أَنْفُسِهِمْ (مؤمنوں کی جانوں سے بھی زیادہ قریب) دوسری احب الی المؤمنین مِنْ أَنْفُسِهِمْ (مؤمنوں کو ان کی جانوں سے زیادہ پیارے) تیسری اُولٰی بالتصرف فی المؤمنین مِنْ أَنْفُسِهِمْ ان تینوں تفسیروں کو غور سے دیکھئے تو دواخیر کی تفسیریں ایک اول (نبی ﷺ) مؤمنوں کی جانوں سے زیادہ قریب ہیں) ہی کی تفسیر کی طرف راجع ہیں۔

vi۔ مہتمم دارالعلوم دیوبند قاری محمد طیب نے آفتاب نبوت صفحہ ۲۰۵ میں لکھا ہم خود اپنے سے اتنے قریب نہیں جتنے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے قریب ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے اتنے قریب لگے کہ ہم خود بھی اپنے سے اتنے قریب نہیں۔ پس مؤمن اپنے وجود میں خود اپنے سے اتنا نزدیک نہیں کہ اس سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نزدیک ہیں۔ اسی حقیقت کی طرف قرآن حکیم نے اشارہ فرمایا الَّذِي أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ اب جو فتویٰ بھی لگانا ہوا اپنے اکابرین پر لگا کر۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کی چھٹی قرآنی دلیل اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں حضور ﷺ کی ایک شان وِیْدُ الْفَوْحِ (یعنی مؤمنوں کو پاک فرمانے والے) بیان فرمائی جب پاک کرنے والے رسول ﷺ ہیں تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ پاک ہونے والے سے پاک کرنے والا دور ہو پلید کیڑا جب پاک ہوگا جب پانی کے قریب ہو جب تک حضور ﷺ مؤمن کے دل میں جلوہ گر نہ ہو جائیں مؤمن پاک ہو ہی نہیں سکتا پاک کرنا تو آپ کا منصب ہے پاک کرنے کے لئے تو آپ تشریف لائے ہیں جو اپنے آپ کو حضور ﷺ سے دور سمجھے وہ پاکی سے محروم رہے گا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کی ساتویں قرآنی دلیل ارشاد حق ہے وَاعْلَمُوا أَنِّي فِيكُمْ رَسُولُ اللَّهِ یَقِین سے جان لو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم سب میں (تمہاری جانوں سے زیادہ) قریب) موجود ہیں۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کی آٹھویں قرآنی دلیل ارشاد خداوندی ہے۔ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَیْكُمْ مَا عَنِتُّمْ

جاء کھڑے میں قیامت تک کے مسلمانوں سے خطاب ہے کہ تم سب کے پاس حضور علیہ السلام تشریف لائے ہیں مسلمان عالم میں ہر جگہ ہیں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی ہر جگہ موجود ہیں۔ دوم یہ فرمایا گیا **وَمَنْ أَتَىٰكُمْ تَهَارَىٰ جَانُودِ** یعنی ان کا آنا تم میں ایسا ہے جیسے جان کا قالب میں آنا کہ قالب کی رگ رگ اور روئگئے روئگئے میں موجود اور ہر ایک سے خبردار رہتی ہے ایسے ہی حضور علیہ السلام ہر مؤمن کے ہر فعل سے باخبر ہیں۔ تیسرے یہ فرمایا گیا کہ **عَزَّيْزٌ عَلَيْكُمْ مَا عَنِتُّمْ** ان پر تمہارا مشقت میں پڑنا گراں ہے جس سے معلوم ہوا کہ ہماری راحت و تکلیف کی ہر وقت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خبر ہے تب ہی تو ہماری تکلیف سے قلب اقدس کو تکلیف ہوتی ہے اگر ہماری خبر نہ ہو تو تکلیف کیسی۔

نویں قرآنی دلیل

رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خدا کی رحمت اور رحمت جہانوں کو محیط لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہانوں کو محیط۔

دسویں قرآنی دلیل

سخ کا عذاب کیوں نہیں آتا ہے وجہ یہ بیان فرمائی **وَ أَنْتَ فَنُحُوتُ** حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان میں موجود اور حاضر ہیں۔

گیارہویں قرآنی دلیل

وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا دوسری جگہ فرمایا **وَجِئْنَاكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا** ان دو آیات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شہید فرمایا جس کے معنی عینی گواہ

اور حاضر کے ہیں۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تفسیر عزیزی پارہ دوم زیر آیت

وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا

نماز میں السلام علیک ایہا النبی کہنے کا راز

حضور صلی اللہ علیہ وسلم باوجود ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کے اللہ تعالیٰ کے دربار سے کسی وقت جدا نہیں ہوتے نماز مؤمن کی معراج یعنی اللہ تعالیٰ کے دربار کی حاضری ہے تو نمازی کو حکم دیا گیا کہ جب تو دربار الہی میں حاضر ہو تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو وہاں موجود سمجھ کر خطاب و ندا کے ساتھ انہیں مخاطب کر کے السلام علیک ایہا النبی کے الفاظ سے ان کی خدمت میں تحہ سلام پیش کر۔

☆..... المیزان الکبریٰ صفحہ ۱۳۵ جلد اول طبع مصر میں ہے نماز میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام پڑھنے کا حکم صرف اس لئے دیا کہ اللہ تعالیٰ کے دربار میں بیٹھنے والے غافلوں کو اس بات پر تنبیہ فرمادے کہ جہاں وہ بیٹھے ہیں اس بارگاہ میں ان کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف فرما ہیں اس لئے وہ دربار خداوندی سے کبھی جدا نہیں ہوتے پس نمازی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بالمشافہ (رو برو) سلام کے ساتھ خطاب کرتے ہیں۔

☆..... فتح الباری شرح بخاری صفحہ ۲۵۰ جلد دوم طبع مصر نمازیوں نے حبیب کے حرم میں حبیب کو موجود پایا یعنی دربار خداوندی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم جلوہ گر ہیں ان مولوی محمد حنیف گنگوہی دیوبندی لکھتے ہیں: شہادت، گواہی دینا شریعت میں کسی حال کی خبر دینے کو کہتے ہیں جو اٹکل اور گمان سے نہ ہو بلکہ چشم دید ہو۔

(الصبح النوری صفحہ ۲۸۶ جلد دوم طبع ملتان) ابوالجلیل فیضی غفرلہ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے ہی السلام علیک ایہا النبی کہتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہوئے۔ ایسا ہی عمدۃ القاری شرح بخاری صفحہ ۱۱۱ جلد ششم، مواہب اللدنیہ صفحہ ۲۳۰ جلد دوم، زرقانی علی المواہب صفحہ ۳۳۰ جلد ہفتم، زرقانی شرح مؤطا امام مالک صفحہ ۱۷۰ جلد اول سعایہ صفحہ ۲۲۷ جلد دوم، فتح الملہم شرح مسلم (شیر احمد عثمانی دیوبندی) صفحہ ۱۲۳ جلد دوم، اوجز المسالک صفحہ ۲۶۵ جلد اول (مولوی محمد زکریا سہارن پوری دیوبندی) سب علماء یک زبان کہہ رہے ہیں حرم حبیب میں حبیب صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت حاضر ہیں جہاں بھی نماز پڑھو وہاں خدا موجود اور اللہ کی عطا کردہ صفت ہے وہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی حاضر اور موجود ہیں۔

☆..... السعایہ فی کشف مافی شرح الوقایہ صفحہ ۲۲۸ جلد دوم از مولوی عبدالحی لکھنوی (المتوفی ۱۳۰۴ھ) میں ہے:- میرے والد (علامہ عبدالحلیم لکھنوی) نے اپنے رسالہ نور الایمان بزیارت حبیب الرحمن میں فرمایا التحیات میں السلام علیک ایہا النبی کہنے کا راز یہ ہے کہ حقیقت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر جگہ میں جاری و ساری اور ہر بندہ کے باطن میں حاضر و موجود ہے اس حالت کا پورا انکشاف بحالت نماز ہوتا ہے لہذا محل خطاب حاصل ہو گیا اور بعض اہل معرفت نے فرمایا کہ بندہ جب ثناء الہی سے مشرف ہوا تو اسے حرم الہی کے حریم میں داخل ہونے کی اجازت مل گئی اور اس کی بصیرت کو خوب روشن کر دیا گیا حتیٰ کہ اس نے حرم حبیب میں حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر پایا فوراً ان کی طرف متوجہ ہو کر عرض کیا السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ، شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی (المتوفی

۱۰۵۱ھ) اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ صفحہ ۴۰۱ جلد اول میں لکھتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ مؤمنوں کا نصب العین اور عابدوں کی آنکھوں کی ٹھنڈک ہیں تمام احوال و واقعات میں خصوصاً حالت عبادت میں اور اس کے آخر میں کہ نورانیت اور انکشاف کا وجود اس مقام میں بہت زیادہ اور نہایت قوی ہوتا ہے اور بعض عارفین نے فرمایا ہے کہ یہ خطاب اس وجہ سے ہے کہ حقیقت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتخیر تمام موجودات کے ذرات اور افراد کے ممکنات میں جاری و ساری ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نمازیوں کی ذات میں موجود اور حاضر ہیں لہذا نمازی کو چاہیے کہ اس معنی سے آگاہ رہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حاضر ہونے سے نائل نہ ہوتا کہ انوار قرب اور اسرار معرفت سے روشن اور فیض یاب ہو۔ بعینہ یہی بات تیسیر القاری شرح صحیح البخاری صفحہ ۲۸۱ اور ۲۷۲، ۲۷۳ جلد اول میں موجود ہے اور مسک الختام شرح بلوغ المرام صفحہ ۲۲۴ مصنفہ صدیق حسن جوپالی غیر منقلد میں ہے۔ اخلاق جلالی صفحہ ۲۵۶، ۲۵۷ کا خلاصہ، حضور صلی اللہ علیہ وسلم اول مخلوق ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم عقل اول اور قلم اعلیٰ ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو ہر بسیط نورانی ہیں۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام کائنات کے تھاق لطفہ کے جامع ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ (غیب الغیب) کے عالم ہیں اور تمام موجودات و مخلوقات ان کے جمیع احوال کو تمام و کمال جانتے ہیں ماضی حال مستقبل میں کوئی شے کسی حال میں حضور سے مخفی نہیں تمام موجودات خارجہ کا ظہور حقیقت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوتا ہے حتیٰ کہ ترتیب ظہور بھی وہی ہے جو حقیقت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم میں

مستور ہے

یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کی ایسی روشن قوی دلیل ہے جس کا انکار کسی گمراہ اور کور باطن کے سوا کوئی اور نہیں کر سکتا۔ (افادات از غزالی زماں)

سوال :- حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صحابہ نے حاضر کا صیغہ چھوڑ دیا۔

جواب :- مرقاة شرح مشکوٰۃ صفحہ ۵۵۸ جلد اول میں ہے اس کا مطلب یہ ہے جس طرح ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ظاہری میں پڑھتے تھے پردہ فرمانے کے بعد بھی اسی طرح یعنی السلام علیک ایہا النبی پڑھتے رہے۔ عرف شذبی میں شرح منہاج سے امام مکی کا قول نقل کیا ہے جمہور صحابہ کرام حیات وبعد وصال دونوں حالتوں میں السلام علیک ایہا النبی پڑھتے تھے۔ ۱

۱۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام علیہم الرضوان کو قرآن مجید کی طرح اس تشہد کی تعلیم دی جو آج تک پڑھا جا رہا ہے یعنی السلام علیک ایہا النبی ملاحظہ ہو۔ مسلم صفحہ ۷۱ جلد اول طبع کراچی اور یہ بھی کہیں منقول نہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہو کہ میرے وصال کے بعد اس کو بدل لینا۔ ہاتوا ابوہانکم ان کنتم صادقین جب حیات مبارکہ میں السلام علیک ایہا النبی پڑھا جاتا تھا تو کیا تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان ہمیشہ بارگاہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں رہتے تھے یا کچھ سفر و حضر میں جنگ و صلح میں، مکہ شریف میں، طائف شریف میں، خیبر وغیرہ کے علاقوں میں رہائش پذیر تھے یا نہیں؟ یقیناً تھے اور نماز میں السلام علیک ایہا النبی پڑھتے تھے تو منکرین حاضر و ناظر رسول ﷺ سے سوال ہے کہ اس وقت حاضر و ناظر تھے یا نہیں؟ باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر

☆..... عالمگیری صفحہ ۳۷ جلد اول میں ہے نمازی کے لئے الفاظ تشہد کے معانی موضوعہ کا اپنی طرف سے بطور انشاء مراد لینا اور ان کا قصد کرنا ضروری ہے گویا کہ وہ اللہ تعالیٰ کو تحفے پیش کر رہا ہے اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور اپنی ذات و اولیاء صالحین پر سلام عرض کر رہا ہے۔

الدر المنتقى فی شرح الملتقى صفحہ ۱ جلد اول میں ہے الفاظ تشہد سے انشاء کا قصد کرنا ضروری ہے۔

☆..... مراقی الفلاح صفحہ ۱۵۵ میں قصد انشاء کو ضروری قرار دے کر آخر میں لکھا نمازی کی یہ نیت انشاء سلام اس قول کے خلاف ضروری ہونی چاہیے جو بعض لوگوں (مکرین کمالات مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) نے کہہ دیا ہے کہ حکایت سلام کہے۔

دیوبندیوں کی کتاب اوجز المسالک صفحہ ۲۶۵ جلد اول میں ہے یہ ضروری ہے کہ اس وقت نمازی ان الفاظ سے انشاء سلام کا قصد کرے مجرد حکایت کا ارادہ ہرگز نہ ہو۔ علامہ شامی نے فرمایا کہ نمازی الفاظ تشہد سے ان کے مرادی معنی کا انشاء کے طریقے پر قصد کرے گویا کہ وہ اللہ تعالیٰ کو تحفے پیش کر رہا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور اپنی ذات و صالحین پر سلام عرض کر رہا ہے اور اس واقعہ کی نقل و حکایت کا بالکل ارادہ نہ کرے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے معراج میں واقع ہوا تھا اس سے معلوم ہوا کہ خطاب کی توجیہ میں مشائخ کے تین قول ہیں مجرد اتباع، حبیب کا حریم حبیب میں حاضر ہونا انشاء کے طریق پر واقعہ معراج کی حکایت کرنا۔

(افادات از علامہ غزالی زماں رحمۃ اللہ علیہ)

نوٹ ضروری :- جہاں کہیں نمازی نے نماز کی نیت باندھی فوراً دربار الہی میں حاضر ہو گیا اور جب وہ حریم ذات میں پہنچا تو حبیب کی حریم میں حبیب کو حاضر پایا یعنی اللہ تعالیٰ کے دربار میں حضور علیہ السلام حاضر ملے تو صاف ظاہر ہو گیا حضور کسی سے دور نہیں۔

سوال :- پھر نماز میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نظر کیوں نہیں آتے۔ (عام دیوبندی) جواب :- یہ ہماری نظر کا قصور جن اہل بصیرت کو اللہ تعالیٰ نے یہ نور عطا فرمایا ہے وہ دیکھتے ہیں ہمیں لازم ہے کہ اگر خود دیکھنے کی طاقت نہیں رکھتے تو دیکھنے والے کی بات مان لیں۔

الحاوی للفتاویٰ صفحہ ۳۱۲ جلد دوم طبع ملتان میں شیخ ابوالعباس مرسی رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد درج ہے کہ اگر پلک جھپکنے کی دیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے پوشیدہ ہو جائیں میں اپنے آپ کو مسلمان بھی نہیں سمجھتا۔

مجموعہ فوائد عثمانی بنظر ثانی حسین علی پٹروی دیوبندی میں ہے۔

کہ پیر سواگ کے پیر خواجہ محمد عثمان درود یوار حجر و شجر بلکہ ساری کائنات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ملاحظہ نظر فرماتے تھے۔

خواجہ فرید فرماتے ہیں کہ :- محبوب ہر دم فرید دے کول ہے۔

۱- الطبقات الکبریٰ للشعرانی صفحہ ۱۲ جلد دوم، جامع الکرامات الاولیاء للنبہانی صفحہ ۵۲۰ جلد اول، سعادت الدارین للنبہانی صفحہ ۲۶۸ جلد دوم، تفسیر روح المعانی صفحہ ۳۳، ۳۴، ۳۵۔

ابرا لجلیل فیضی غفر لہ

وسلم نے ظاہر میں نہ دنیا کی سیاحت فرمائی اور کفار یہ بھی مانتے تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قوم عاد کے اجڑے ہوئے ملکوں کو نہیں دیکھا اس لئے ماننا ہوگا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کے نور سے زمانہ ماضی کو دیکھتے ہیں۔

جواب :- الخیر ذمہ میں روایت علمی مراد ہے اور الخیر جو حضور کے لئے آیا ہے اس میں روایت علمی کے ساتھ روایت بصری بھی مراد ہے۔

سوال :- اگر ایسا ہے تو قرآن میں یہ کیوں ہے وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ، وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْمَشْرِقِيِّ آپ غربی جانب نہ تھے آپ طور کی جانب نہیں تھے آپ شاہدین میں سے نہ تھے۔

جواب :- یہ نفی جسمانی طور پر موجود اور حاضر و ناظر ہونے کی نفی ہے ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حقیقت ذات اور نورانیت و روحانیت کے ساتھ حاضر و ناظر مانتے ہیں حوالہ ملاحظہ ہو تفسیر صاوی صفحہ ۲۱۹ جلد سوم طبع مصر میں انہی آیات کی تشریح کرتے ہوئے شارح جلالین امام احمد صاوی (المتوفی ۱۲۲۳ھ) لکھتے ہیں۔ هذا بالنظر للعالم الجسماني لاقامة الحجة على الخصم واما بالنظر للعالم الروحاني فهو حاضر رسالة كل رسول وما وقع له من لدن آدم الى ان ظهر بجسمه الشريف يعني یہ فرمانا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس واقعہ کی جگہ موجود نہ تھے جسمانی لحاظ سے ہے عالم روحانی کی حیثیت سے حضور علیہ السلام ہر رسول کی رسالت اور آدم علیہ السلام سے لے کر آپ کے جسمانی ظہور تک کے تمام واقعات پر حاضر اور موجود ہیں۔

سوال :- اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے پاس موجود ہیں تو کیا تم صحابی ہونے کا دعویٰ کرتے ہو؟

جواب :- کاش! جاہل مقترض نے صحابی کا معنی سمجھا ہوتا۔ اعلان نبوت کے بعد سے تا وصال ۲۳ سال کے عرصہ میں بحالت ایمان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بحیثیت رسول دیکھنا اور ملاقات کرنا اور خاتمہ بالا ایمان ہونا صحابی ہونے کی لازمی شرط ہے جس نے خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا بعینہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو دیکھا اور بعض بزرگوں نے بحالت بیداری سہر کار کا دیدار کیا اور واقعی حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو دیکھا مگر چونکہ یہ ملاقات ۲۳ سالہ دور کے بعد ہے اس لئے وہ صحابی نہیں۔ مخالف کہتے ہیں اسماعیل دہلوی کے ناخواندہ پیر نے بحالت بیداری دلی کی جامع مسجد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اگر وہ صحابی نہیں بن گیا تو ہم کیسے صحابی ہو گئے؟

سوال :- حضور علیہ السلام کو بحالت بیداری دیکھنے کا بھی کوئی ثبوت ہے؟

جواب :- حقیقت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ ہر جگہ حاضر و ناظر ہے اس لئے حضور علیہ السلام کو خدا نے یہ اختیار دیا ہے جس کو چاہیں جہاں چاہیں دیدار سے مشرف فرمائیں۔

صحیح بخاری کتاب التعبير صفحہ ۱۰۳۵ جلد دوم مطبوعہ اصح المطابع میں ہے عن ابی ہریرۃ قال سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول من رانی فی المنام فیسرانی فی الیقظة ولا یتمثل الشیطان بی یہ حدیث صحیح

مسلم کتاب الرؤیا صفحہ ۲۴۲ جلد دوم اور ابو داؤد صفحہ ۳۲۱ جلد دوم باب الرؤیا میں بھی ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے حضور علیہ السلام کو یہ ارشاد فرماتے سنا کہ جس نے مجھے خواب میں دیکھا وہ عنقریب مجھے بیداری میں بھی دیکھے گا اور شیطان میرا ہم شکل نہیں ہو سکتا۔

☆..... مولوی وحید الزمان غیر مقلد ابو داؤد مترجم مطبوعہ سعیدی صفحہ ۶۰۱ جلد سوم میں اسی حدیث کے تحت لکھتا ہے یہ حدیث اپنے معنی ظاہر پر محمول ہے جو آپ کو سوتے میں دیکھے گا وہ جاگتے میں بھی دیکھے گا ظاہر کی آنکھ سے یا دل کی آنکھ سے ابن ابی جرہ نے ابن عباس سے نقل کیا انہوں نے خواب میں آپ کو دیکھا پھر جاگ پر سوچ میں رہے کہ اب جاگتے میں کس طرح دیکھوں گا تو گئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی زوجہ مطہرہ کے پاس انہوں نے وہ آئینہ نکال کر دیا جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم دیکھا کرتے تھے ابن عباس نے جو اس میں دیکھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت مبارک دکھائی دی اور اپنی صورت نہ دکھائی دی اور ایک جماعت صالحین سے منقول ہے کہ انہوں نے حضور علیہ السلام کو خواب میں دیکھا پھر عالم بیداری میں دیکھا اور آپ سے مسائل دریافت کئے۔ یہ خلاصہ ہے اس تقریر کا جس کو شیخ جمال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے مرقاة الصعود میں لکھا ہے اس حدیث پر ☆..... حاشیہ شیخ محمد الشنوائی علی المختصر ابن ابی جمرة طبع مصر صفحہ ۳۵ میں ہے۔ (ترجمہ) سادات صوفیاء نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھنے والا در دنیا میں بحالت بیداری حضور علیہ السلام کو دیکھتا ہے اس وقت حدیث کے معنی یہ ہوں گے کہ جس نے حضور علیہ السلام کو خواب میں

دیکھا اور وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بیداری میں دیکھنے کا مشتاق ہو گیا اور اس کا یہ شوق حد سے متجاوز ہو گیا تو وہ حضور علیہ السلام کو بیداری میں ضرور دیکھ لے گا جیسا کہ اکثر اولیاء کرام کے لئے واقع ہوا ان میں سے شیخ ابو العباس مری ہیں انہوں نے فرمایا کہ اگر میں پلک جھپکنے کی مقدار بھی حضور علیہ السلام سے اوچھل ہو جاؤں تو میں اپنے آپ کو مسلمانوں میں شمار نہ کروں اور اسی طرح سیدی ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیداری میں دیکھتے تھے اور اسی طرح شیخ حجتی اور ہمارے شیخ برادی سب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جمال مبارک جاگتے ہوئے کھلم کھلا دیکھا کرتے تھے۔

☆..... تفسیر روح المعانی پارہ ۲۲ میں ہے یہ حدیث من رانی فی المنام فیسرانی فی اليقظة دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ جس نے حضور علیہ السلام کو خواب میں دیکھا وہ عنقریب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بیداری میں دیکھ لے گا۔ --- الفاظ حدیث عموم ہی کا فائدہ دیتے ہیں اور جو شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تخصیص کے بغیر اپنی طرف سے خود بخود تخصیص کا دعویٰ کرے وہ متعصب ہے --- سلف سے خلف تک جو لوگ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھتے تھے انہوں نے بیداری میں دیکھا اور حضور علیہ السلام سے ایسی چیزوں کے متعلق سوال کیا جن میں وہ متردد تھے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اشیاء میں تردد سے کشادگی کی خبر دی اور ان کے لئے ایسے وجوہ کی تصریح فرمادی جن سے وہ متردد امور بالکل کشادہ ہو جائیں اور پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے مطابق بلا کم و کاست اسی طرح وہ امور واقع ہوئے۔

☆..... روح المعانی پارہ ۲۲ صفحہ ۳۳:- (ترجمہ) بے شک نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دیکھنا آپ کی وفات کے بعد اور بیداری میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فیض لینا امت محمدیہ کے بکثرت کا ملین کے لئے واقع ہوا ہے جیسا کہ شیخ سراج الدین بن الملحق نے طبقات الاولیاء میں فرمایا ہے اس کے بعد مفصل واقعہ نقل فرمایا کہ حضور علیہ السلام نے بیداری میں غوث پاک کے منہ میں لعاب دہن ڈالا شیخ خلیفہ بن موسیٰ رحمۃ اللہ علیہ سوتے جاگتے حضور علیہ السلام کو بکثرت دیکھنے والے تھے۔

☆..... روح المعانی پارہ ۲۲ صفحہ ۳۳ بحوالہ لطائف المنن میں ہے کسی شخص نے حضرت شیخ ابوالعباس مری رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا یا سیدی آپ اس ہتھیلی کے ساتھ مجھ سے مصافحہ فرمائیں اس لئے آپ بڑے شہروں میں گھومے ہیں اور بڑے مردان خدا سے آپ نے ملاقات کی ہے حضرت نے فرمایا خدا کی قسم میں نے اس ہتھیلی سے سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کے ساتھ مصافحہ نہیں کیا حضرت امام تاج الدین نے فرمایا کہ حضرت شیخ ارشاد فرماتے ہیں کہ اگر پلک جھپکنے کی مقدار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھ سے حجاب میں ہو جائیں تو میں اپنے آپ کو مسلمان شمار نہ کروں اور اس جیسی نقول کتب قوم میں بہت زیادہ ہیں۔

☆..... روح المعانی بحوالہ تنویر الحلیک ہے (ترجمہ) ان تمام نقول اور احادیث سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ حضور علیہ السلام اپنے جسم مبارک اور روح اقدس کے ساتھ زندہ ہیں اور بے شک حضور صلی اللہ علیہ وسلم اطراف زمین اور ملکوت اعلیٰ میں جہاں چاہتے ہیں سیر اور تصرف فرماتے ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ

وسلم اپنی اسی ہیئت مبارکہ کے ساتھ ہیں جس پر وفات سے پہلے تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی چیز بدلی نہیں ہے اور بے شک حضور صلی اللہ علیہ وسلم ظاہری نظروں سے غائب کر دیے گئے ہیں جس طرح ملائکہ غائب کر دیے گئے ہیں حالانکہ وہ سب اپنے جسموں کے ساتھ زندہ ہیں جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے کو اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کا جمال دکھا کر عزت و بزرگی عطا فرمانا چاہتا ہے تو اس سے حجاب کو دور کر دیتا ہے اور وہ مقرب بندہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی ہیئت پر دیکھ لیتا ہے جس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم واقع ہیں اس روایت سے کوئی چیز مانع نہیں اور روایت مثالی کی تخصیص کی طرف کوئی امر داعی نہیں۔

☆..... زرقانی صفحہ ۸ جلد اول (ترجمہ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے جسم اقدس اور روح اقدس کے ساتھ دیکھنا محال نہیں۔

☆..... روح المعانی پارہ ۲۲ صفحہ ۳۵ طبع مصر میں ہے (ترجمہ) اور جو چیز دیکھنے میں آتی ہے یا وہ روح مبارک ہے ہر در کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی جو تجر داور تقدس کے لحاظ سے تمام روحوں میں سب سے زیادہ کامل ہے بایں طور کہ وہ روح مبارک ظاہری صورت میں اس رویت کے ساتھ نظر آنے لگتی ہے اور اس روح اقدس کا تعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس جسد مبارک کے ساتھ باقی ہے جو مزار شریف میں زندہ ہے۔ یہ قول بعض محققین کے اس قول کے بالکل مطابق ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حضرت وحیہ کلبی وغیرہ کی صورت میں حاضر ہوتے تھے تو سدرۃ المنتہی سے جدا نہ ہوتے تھے (جبرائیل علیہ السلام بیک وقت سدرۃ المنتہی پر بھی اور زمین پر بھی) یا مثالی جسم نظر آتا

ہے جس کے ساتھ روح مجردہ قدسیہ متعلق ہے اور اس سے کوئی شے مانع نہیں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مثالی جسم لا تعداد و لا تحصى ہو جائیں اور روح مقدس کا تعلق ہر جسم سے مساوی طور پر ہے اور یہ تعلق بالکل ایسا ہے جیسا کہ ایک روح ایک بدن کے الگ الگ اجزاء و اعضاء سے تعلق رکھتی ہے اور مثالی جسموں میں وہ روح اپنے اور اراکات و احساسات میں ان آلات کی قطعاً محتاج نہیں ہوتی جن کی ضرورت اسے کسی مشاہدہ کرنے والے شخص میں اس کے بدن کے ساتھ تعلق پیدا کرنے کے لئے ہوتی ہے اور اس بیان پر اس قول کی وجہ بھی ظاہر ہو جاتی ہے جس کو شیخ صفی الدین بن منصور اور شیخ عبدالغفار نے حضرت شیخ ابوالعباس طبعی سے نقل کیا اور وہ یہ ہے کہ حضرت ابوالعباس طبعی نے آسمانوں اور زمینوں اور عرش و کرسی کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم (کے نور) سے بھرا ہوا دیکھا نیز اس بیان سے یہ سوال بھی حل ہو جاتا ہے کہ متعدد لوگ ایک ہی وقت میں دو دراز مقامات پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کس طرح دیکھ سکتے ہیں پھر یہ کہ اس بیان کے ہوتے ہوئے اس مضمون کی بھی حاجت نہیں رہتی جس کی طرف بعض بزرگوں نے اس شعر میں اشارہ کیا ہے جب ان سے اس روایت کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے یہ شعر پڑھا جس کا ترجمہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس سورج کی طرح ہیں جو آسمان کے وسط میں ہو اور اس کی روشنی مشرقوں اور مغربوں کے تمام شہروں کو ڈھانک لے۔

علماء دیوبند کا اعتراف حقیقت

فیض الباری شرح بخاری صفحہ ۳۰۴ جلد اول میں انور شاہ کشمیری

حدث دیوبند نے لکھا، میرے نزدیک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جاتے ہوئے بیداری کی حالت میں دیکھنا ممکن ہے جس کو اللہ تعالیٰ یہ نعمت عطا فرمائے جیسا کہ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے حضور علیہ السلام کو ۲۲ مرتبہ دیکھا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بعض احادیث کے بارے سوال کیا پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تصحیح کے بعد امام سیوطی نے ان کو صحیح کر لیا۔

مولوی شبیر احمد عثمانی دیوبندی نے فتح الملہم شرح مسلم صفحہ ۳۰۵ جلد اول میں روح المعانی کے حوالہ سے لکھا حضور علیہ السلام باوجود مزار مقدس میں رونق افروز ہونے کے بیک وقت متعدد مقامات پر دیکھے جاتے ہیں۔

سوال :- حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ دوسروں کے لئے شاہد و شہید کے لفظ آئے ہیں کیا وہ بھی ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں؟

جواب :- حضور علیہ السلام کا حاضر و ناظر ہونا علی من ارسلت الیہم کی وجہ سے علامہ عبد الوہاب شمرانی (المتوفی ۹۷۳ھ) علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ میں امام جلال الدین سیوطی (المتوفی ۹۱۱ھ) کے خط کا ایک ورقہ آپ کیا صاحب میں سے ایک صاحب کے پاس دیکھا جو کہ آپ نے اس آدمی کے سوال کے جواب میں لکھا تھا۔ اس میں امام سیوطی نے خود ذکر کیا کہ میں ۷۵ بار عالم بیداری میں بالمشافہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مستفیض ہو چکا ہوں۔ (مخلصاً) میزان الشریعۃ الکبریٰ صفحہ ۳۲ جلد اول، لوافح الانوار القدسیہ صفحہ ۷۷ طبع بیروت یہ کشمیری جی کا وہم یا قوت حافظہ کا زور ہے ۷۵ کو ۲۲ بنادیا یہ تو امام سیوطی نے بوقت ضرورت اس نعمت عظمیٰ کا اظہار کیا علیم و خیر ذات جانے اس اظہار کے بعد کتنی بار کرم ہوا۔ ابو الجلیل فیضی غفرلہ

عام ہے اگر اسی قسم کے دلائل حضور علیہ السلام کے علاوہ دوسروں کے لئے ثابت کر دیں تو میں مان جاؤں گا کہ **شَهِدْنَا عَلَى النَّاسِ** اور دیگر آیات جن میں لفظ شاہد و شہید وارد ہے ان سب کے وہی معنی ہیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وارد شدہ شاہد و شہید کے مرادی معنی ہیں جب تک غیر نبی کے حق میں معترض اسی قسم کے دلائل قائم نہ کرے اس وقت تک اس کا معارضہ قائم نہیں ہو سکتا۔

جواب ۲: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اتباع میں کالین میں علی سبیل التبہیہ اس کمال کا پایا جانا کمال محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی دلیل ہوگی جو ہمارے دعویٰ کی مزید توثیق قرار پائے گی جب کالین کا یہ کمال کمال مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی دلیل بلکہ عین کمال محمدی صلی اللہ علیہ وسلم قرار پایا تو ہمارا دعویٰ اور بھی مستحکم ہو گیا کہ حضور علیہ السلام ساری خلقت پر حاضر و ناظر ہیں۔

اعتراض ۱: **شَهِدْنَا عَلَى مَنْ أَرْسَلْتُ إِلَيْهِمْ** اپنی اصل پر نہیں بلکہ عام مخصوص منہ البعض ہے۔

جواب ۲: کسی لفظ کے اصل پر ہونے کا دعویٰ متنازع دلیل نہیں ہوتا البتہ عدول عن الاصل کے لئے دلیل کی ضرورت ہوتی ہے اس لئے اس کی دلیل معترض کے ذمہ ہے نہ کہ ہمارے ذمہ جب خصوص کا کوئی قرینہ نہیں تو اصل عموم ہی پر برقرار رہا یہاں مَنْ ذُو الْعُقُولِ اور غیر ذُو الْعُقُولِ سب کے لئے جیسے **وَلَا أَسْأَلُكُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَلِلَّهِ يَتَّبِعُونَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** میں مَنْ سب کو شامل ہے لہذا ثابت ہو گیا کہ جس کی طرف آپ مبعوث ہیں اس پر آپ شاہد بھی ضرور ہیں اور حضور صلی

اللہ علیہ وسلم کی بعثت و رسالت کل مخلوق کی طرف ہے لہذا آپ حاضر و ناظر بھی کل مخلوق پر ہیں۔

اعتراض ۱: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کثیر اجساد مثالیہ سے آپ کی بے مثلی نہ رہے گی۔

جواب ۲: اس طرح تو قرآن کا بے مثلی کا دعویٰ بھی (معاذ اللہ) باطل ہو جائے گا۔ قرآن مجید کے نسخے کتنے ہی کیوں نہ ہوں عین قرآن منزل من اللہ ہیں ان کو کثیر یا متعدد کہنا محض ظاہر کے اعتبار سے ہے قرآن ایک ہی ہے اور بے مثل کتاب بالکل اسی طرح کثیر اجساد مثالیہ ذات حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے امثال و نظائر ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی ہیں اور بے مثل محبوب صلی اللہ علیہ وسلم۔

اعتراض ۱: ناپاک جگہوں پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کیسے حاضر و ناظر ہیں؟

جواب ۱: جب خدا تعالیٰ کے جلووں کو یہ ناپاک چیزیں ناپاک نہیں کر سکتیں تو مظہر صفات الہیہ حضور علیہ السلام کے جلووں کو کس طرح ناپاک کر سکتی ہیں؟

ii۔ **يُسَبِّحُ لِلَّهِ** اگر تسبیح خداوندی ہر پاک و ناپاک چیز میں پائی جاسکتی ہے تو جلوہ ہائے حقیقت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پایا جانا کیوں قابل اعتراض ہے؟

iii۔ نجاست کا حکم حقیقت پر نہیں لگ سکتا بول و براز کو کھاد کی صورت میں کھیتوں میں ڈالا جاتا ہے اناج اور بنزیوں کے پودے انہیں اجزاء کے نجاست کو جڑوں کے راستے سے اپنے اندر جذب کرتے ہیں اور وہ تمام نجس اثرات اور ناپاک اجزاء ان پودوں میں جذب ہونے کے بعد اناج اور بنزیوں کی شکل ظاہر ہوتے ہیں جن کو معترض پاک

سمجھ کر تناول فرماتے ہیں اور کبھی خیال بھی نہیں آیا کہ یہ وہی نجاست ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم عالم امر بلکہ اس سے بھی بالاتر مخلوق ہیں یہ غلاظتیں عالم خلق کی ہیں۔ وہ عالم امر کی چیز کو متاثر نہیں کر سکتیں۔

اعتراض:- قرآن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اونچی آواز کرنا موجب حبط اعمال ہے تم حاضر و ناظر مان کر پیکر لگاتے ہو سلام پڑھتے ہو وغیرہ اور تم منبر اور کرسی پر کیوں بیٹھتے ہو؟

جواب:- ردافض کا اعتراض ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قلم دوات مانگی صحابہ کرام کی آوازیں بلند ہو گئیں لہذا (معاذ اللہ) ان کے اعمال حبط ہو گئے اس کا جواب حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے تحفہ ثنائی عشریہ صفحہ ۳۵۵ میں یہ لکھا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَابَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ فِي حُضُورِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي آواز پر آواز بلند کرنے کی ممانعت ہے نہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے صحابہ کرام نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بلند آواز سے نعرے لگائے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اسلام لانے پر سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں صحابہ نے ایسا پانہ نعرہ لگایا کہ مکہ کی وادی بل گئی جنگ حنین میں حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی موجودگی میں اونچی آواز سے پکارا کہاں ہیں اصحاب سرہ۔

(روح المعانی صفحہ ۱۲۳ پارہ ۲۶)

حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اونچی آواز سے حضور کی موجودگی میں متعدد بار

اذان کہی۔ حضرت حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں منبر پر چڑھ کر بلند آواز سے نعت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھی اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چادر عطا فرمائی حضرت ثابت بن قیس کی آواز بلند تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں خود بلوایا کیا آج کل مسجد نبوی میں اونچی آواز سے اذان نہیں کہی جاتی؟ کیا مدینہ منورہ میں منبر نہیں ہے؟ جہاں مؤذن بلند آواز سے اذان کہتا ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعریف کرنے کے لئے منبر پر چڑھنا سنت حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے ان حضرات پر کیا فتویٰ لگاؤ گے؟

اعتراض:- اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم حاضر و ناظر ہیں معراج، ہجرت، سفر جہاد اور مدنی، مکی سورتوں کا کیا مطلب؟

جواب:- نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تین حالتیں ہیں۔ حالت بشری حالت ملکی، حالت حقہ یا حقیقت محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حالت بشری:- جیسے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ

حالت ملکی:- جیسے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا لست کہیتکم بخاری صفحہ ۲۵۷ جلد اول، وفی روایۃ انی لست کاحدکم ترمذی صفحہ ۹۷ جلد اول، ابو داؤد صفحہ ۳۲۲ جلد اول، مسند احمد صفحہ ۲۸۱ جلد دوم، سنن کبریٰ للبیہقی صفحہ ۲۸۲ جلد چہارم

حالت حقہ:- جیسے فرمایا لی مع اللہ وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل میرے لئے اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایک ایسا وقت ہوتا ہے کہ اس میں کسی مقرب

فرشتہ نبی و رسول کی گنجائش نہیں ہے۔ ہم اہل سنت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو صرف حالت بشری کے اعتبار سے حاضر و ناظر نہیں مانتے بلکہ روحانیت و نورانیت جس کو حقیقت محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھی کہتے ہیں کے اعتبار سے حاضر و ناظر مانتے ہیں اور حقیقت محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتنی عظیم تر ہے کہ زمین و آسمان، عرش و کرسی، ملک و ملکوت سب سے وسیع تر ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حاضر و ناظر ہیں حالت بشری کے ساتھ نہیں بلکہ بایں طور کہ کائنات کا ذرہ ذرہ روحانیت و نورانیت محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جلوہ گاہ ہے۔ سفر معراج، ہجرت، سفر جہاد وغیرہ کا تعلق جسم اقدس کے ساتھ ہے جب معراج جسمانی تو آپ کا آنا جانا بھی حالت بشری سے متعلق ہوا۔ حالت بشری میں کسی جگہ موجود نہ ہونا روحانی طور پر موجود ہونے کے معارض نہیں ہو سکتا۔

اللہ تعالیٰ عقل سلیم عطا فرمائے۔ امین ثم امین بجاہ طہ و یسین

القول الصحيح

فی

حیات المسیح

علیہ السلام

تحمید وتصلیہ

نحمدہ ونصلی ونسلم علی حبیبہ الکریم وعلی آلہ واصحابہ اجمعین
 اصابعہ! حضور سید الانبیاء خاتم النبیین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مولائے
 کائنات علی مشکل کشاکرم اللہ وجہہ الکریم کو فرمایا جس طرح حضرت عیسیٰ علیہ
 السلام کی وجہ سے دو گروہ نارِ جہنم کے مستحق ہوئے ایک حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کو حضرت ابن مریم کی بجائے ابن اللہ کہہ کر محبتِ غالب اور دوسرا قدرتِ خداوندی کا
 انکار کر کے (معاذ اللہ) حرامی کہہ کر مبغضِ قال ٹھہرا پہلے نصرانی دوسرے یہودی ہیں
 اسی طرح اے علی (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) تجھے ایک گروہ بہت بڑھا کر خدا اور خلیفہ بلا
 فصل کہہ کر محبتِ غالب رافضی نصیری اور دوسرا گروہ تجھے معاذ اللہ مرتد کافر اور تیری
 خلافتِ رابعہ کا منکر ہو کر مبغضِ قال ہو کر جہنمی ہو گا۔ خداوند کریم نے حضرت عیسیٰ علیہ
 السلام کو حضرت آدم علیہ السلام کی مثل بغیر باپ کے پیدا فرمایا اور آپ کی ولادت
 کو آیت الہی اور اپنی قدرت کی دلیل بنایا۔ لَنْ مَثَلُ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ
 یہودیوں کا غلط دعویٰ:۔ یہودی کہتے ہیں ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی
 پر لٹکا دیا اور ہم نے انہیں قتل کر دیا۔ (معاذ اللہ)

نصرانیوں کا عقیدہ عیسائی کہتے ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام سولی پر ضرور لٹکائے گئے
 اور شہید ہوئے انہیں دفن بھی کیا گیا مگر وہ قبر سے زندہ ہو کر خدا کے پاس جا کر بیٹھ گئے۔
 مرزائیوں کا باطل دعویٰ:۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام معاذ اللہ سولی پر لٹکائے گئے
 مگر انہیں سولی پر موت نہیں آئی رُخی حالت میں سری نگر (کشمیر) کافی عرصہ زندہ رہ کر

القول الصحيح

نوت ہو گئے۔ وہاں ان کی قبر بھی موجود ہے کسی اور کی قبر یا ایک فرضی قبر کو حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام کی قبر قرار دیتے ہیں۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تو فرمایا تھا کہ آسمان سے اتر کر حضرت عیسیٰ علیہ
 السلام میرے حجرہ میں دفن ہوں گے مگر یہ بے ایمان حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
 فرمانِ ذیشان کی تکذیب کر کے نارِ جہنم خرید چکے ہیں۔

تمام مسلمانوں کا متفقہ عقیدہ:۔ جمیع اہل اسلام، صحابہ، تابعین، تبع تابعین، تمام
 اولیاء صالحین، محدثین، مفسرین، متکلمین، بزرگانِ دین کا متفقہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو زندہ بمعہ جسدِ عنصری اپنی طرفِ آسمان پر صحیح سالم
 اٹھالیا اور دوسرے شخص کو خدا تعالیٰ نے اپنی قدرتِ کاملہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کا ہم شکل بنادیا جسے یہودیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سمجھ کر سولی چڑھایا لیکن
 یہودی خود بھی حیران تھے کہ جس شخص کو ہم نے سولی پر لٹکایا ہے اس کا چہرہ تو حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کی طرح ہے مگر باقی اعضاء حضرت عیسیٰ علیہ السلام جیسے نہیں۔
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ بمعہ جسدِ عنصری موت کا ذائقہ چکھے بغیر آسمان پر زندہ
 موجود ہیں۔ لطف کی بات یہ ہے کہ بارہ سال تک نشی مرزا غلام احمد مغل بن مرزا غلام
 مرتضیٰ اسی عقیدہ کو صحیح اور اسلامی عقیدہ سمجھتا رہا۔ دیکھو مرزا جی کی کتاب براہین احمدیہ
 صفحہ ۳۹۹۔ یہ حقیقت ہے نبی (علیہ السلام) کا عقیدہ منسوخ نہیں ہوتا۔ ہر نبی (علیہ
 السلام) پیدا کنی صحیح العقیدہ ہوتا ہے یہ ناممکن ہے کہ ۱۲ سال تک نبی حضرت عیسیٰ علیہ
 السلام کو زندہ مانے پھر منکر ہو جائے یہ انکارِ شیطانی چکر ہے۔

جبریل و میکائیل علیہما السلام کے ساتھ اڑتا پھرتا ہے۔ ان ہاتھوں کے عوض میں جو غزوہ موتہ میں کٹ گئے تھے اللہ تعالیٰ نے ان کو ملائکہ کی طرح دوبارہ عطا فرمادینے ہیں، اس روایت کی سند نہایت جید اور عمدہ ہے۔

(زرقاتی صفحہ ۲۷۵ جلد ۲، فتح الباری صفحہ ۴۶۳)

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں وہ جعفر کہ صبح و شام فرشتوں کے ساتھ اڑتا ہے وہ میری ماں کا بیٹا ہے۔

دلیل نمبر ۴: حضرت عامر بن مغیرہ رضی اللہ عنہ کا غزوہ بدر معونہ میں شہید ہونا اور پھر ان کے جنازہ کا آسمان پر اٹھایا جانا روایات میں مذکور ہے۔ جیسا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی شارح بخاری نے اصحابہ میں اور حافظ ابن عبد البر نے استیعاب میں اور علامہ زرقانی نے شرح مواہب اللدنیہ صفحہ ۸۷ جلد ۲ میں ذکر فرمایا ہے۔ جبار بن سلی جو عامر بن مغیرہ کے قاتل تھے وہ ان کے آسمان پر اٹھائے جانے کے واقعہ کو دیکھ کر حضرت ضحاک بن سفیان کلابی کی خدمت میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے اور یہ کہا: ترجمہ: عامر بن مغیرہ کا شہید ہونا اور ان کا آسمان پر اٹھایا جانا میرے اسلام لانے کا باعث ہوا حضرت ضحاک نے عامر کے آسمان پر اٹھائے جانے کا واقعہ حضور علیہ السلام کی خدمت سرایا برکت میں لکھ کر بھیجا اس پر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا:۔

ترجمہ: فرشتوں نے اس کے جسد کو چھپالیا اور وہ علیین میں اتارے گئے۔ حضرت ضحاک بن سفیان کے اس تمام واقعہ کو امام بیہقی اور ابو نعیم اصفہانی دونوں نے اپنی اپنی دلائل النبوت میں بیان فرمایا۔

(شرح الصدور بشرح حال الموتی والقبور للسيوطی صفحہ ۱۷۷)

حافظ ابن حجر عسقلانی شارح بخاری نے اصحابہ میں جبار بن سلی کے تذکرہ میں اس واقعہ کی طرف اجمالاً ارشاد فرمایا۔ امام سیوطی شرح الصدور میں فرماتے ہیں کہ عامر بن مغیرہ کے آسمان پر اٹھائے جانے کے واقعہ کو ابن سعد اور حاکم اور موسیٰ بن عقبہ نے بھی ثابت کیا ہے۔ غرضیکہ یہ واقعہ متعدد اسانید اور مختلف روایات سے ثابت اور محقق ہے۔

دلیل نمبر ۵: حضرت خبیب رضی اللہ عنہ کو بھی فرشتے عامر کی طرح آسمان پر اٹھائے گئے۔ ابو نعیم اصفہانی فرماتے ہیں اصح قول یہی ہے اگرچہ زمین کے نکلنے کی روایت بھی آئی ہے یہ بھی ممکن ہے کہ اولاً زمین نے ان کے جسد کو چھپالیا ہو پھر آسمان پر اٹھائے گئے ہوں ابو نعیم کہتے ہیں کہ جس طرح حق تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھالیا اسی طرح سرکار کی امت میں سے عامر بن مغیرہ اور خبیب بن عدی اور علاء بن حضرمی کو آسمان پر اٹھایا۔ (تحقیق سیوطی)

دلیل نمبر ۶: شرح الصدور للسيوطی صفحہ ۷۱ میں ہے کہ حضرت عامر بن مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور خبیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واقعہ رفع الی السماء کی وہ واقعہ بھی تائید کرتا ہے جس کو نسائی اور بیہقی اور طبرانی نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ غزوہ احد میں حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کی انگلیاں زخمی ہو گئیں تو اس تکلیف کی حالت میں زبان سے حس نکلا اس پر حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر تو بجائے جس کے بسم اللہ کہتا تو لوگ دیکھنے والے ہوتے اور فرشتے تجھے اٹھا کر لے جاتے۔ یہاں تک کہ تجھ کو آسمان میں لے جا کر گھس جاتے۔

دلیل نمبر ۷: شرح الصدور صفحہ ۷۲ میں ہے: ابن ابی الدنیا نے ذکر

الموتیٰ میں حضرت زید بن اسلم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک عابد تھا پہاڑ میں رہتا تھا جب قحط ہوتا تو لوگ اس سے بارش کی دعا کراتے اور وہ دعا کرتا اللہ تعالیٰ اس کی دعا کی برکت سے باران رحمت نازل فرماتا اس عابد کا انتقال ہو گیا لوگ اس کی تجہیز و تکفین میں مشغول تھے اچانک ایک تخت آسمان سے اترتا ہوا نظر آیا یہاں تک کہ اس عابد کے قریب آ کر رکھا گیا ایک شخص نے کھڑے ہو کر اس عابد کو اس تخت پر رکھ دیا اس کے بعد وہ تخت اوپر اٹھتا گیا لوگ دیکھتے رہے یہاں تک کہ وہ غائب ہو گیا۔

دلیل نمبر ۸:- المستدرک للحاکم صفحہ ۶۳۳ جلد دوم میں حضرت ہارون علیہ السلام کے جنازہ کا آسمان پر اٹھایا جانا اور پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے جنازہ کا آسمان سے زمین پر اترنا مفصل مذکور ہے۔

ان واقعات سے یہ امر بخوبی ثابت ہو گیا کہ کسی جسد غصری کا آسمان پر اٹھایا جانا نہ قانون فطرت کے خلاف ہے نہ سنت اللہ کے متصادم ہے بلکہ ایسی حالت میں سنت اللہ یہی ہے کہ اپنے خاص بندوں کو آسمان پر اٹھالیا جاتا ہے۔

اعتراض:- آگے کرۂ نار اور طبقہ زمہریہ اس سے بچ کر آنا کیسے ممکن ہے؟

جواب:- جس طرح حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت حوا علیہا السلام کا جنت اور آسمانوں سے کرۂ نار اور طبقہ زمہریہ سے گزر کر زمین کی طرف ہبوط ممکن بلکہ واقع ہے اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے زمین کی طرف نزول بھی ممکن ہے۔

اعتراض:- قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا زُتْسُوْا نَزُولَ حَضْرَتِ عِیْسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ

ی طرح حقیقت پر مبنی نہیں۔

جواب:- مفعول اول قرآن کریم ہے جس کا انزال آسمان کی طرف سے ہوا جس کا کوئی منکر نہیں دوسرے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم جن کا نزول از سادات سراج جسمانی سے ہوا۔ یہ حقیقت ہے تو نزول حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی حقیقت اعتراض:- ارشاد خداوندی ہے: أَنْزَلَ لَكَ مِنَ الْأَنْعَامِ لَعْنَةً أَنْزَلَ نَزُولَ حَضْرَتِ عِیْسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ بھی حقیقت پر مبنی نہیں۔

جواب:- ☆..... ترجمہ:- بیشک ان اقسام کی نسلیں جنت میں پیدا کی گئیں پھر زمین کی طرف اتاری گئیں۔ (تفسیر خازن صفحہ ۵۶ جلد ۶)

☆..... ترجمہ:- بیشک اللہ تعالیٰ نے ان آٹھ اقسام کو جنت میں پیدا فرمایا پھر ان کو زمین کی طرف نازل فرمایا اور اللہ کا فرمان تَنْزِيلُ أَنْزَلَ نَزُولَ حَضْرَتِ عِیْسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ بھی اور گائے اور بھیڑ اور بکری سے اور زوج ہر ایک پر استعمال ہوتا ہے جس کا ساتھی جوڑا ہے۔ قرآن سے ثابت ہو گیا انعام کی طرح نزول حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی حقیقت پر مبنی ہے۔ (تفسیر کبیر صفحہ ۲۳۲ جلد ۷)

اعتراض:- ارشاد خداوندی ہے: وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ هُمْ نَزُولَ حَضْرَتِ عِیْسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ بھی حقیقت پر مبنی نہیں۔

جواب:- واقعی اللہ تعالیٰ نے لوہے کو آسمان سے اتارا حوالہ ملاحظہ ہو۔ طبقات ابن سعد صفحہ ۱ جلد ۱، اور تاریخ طبری صفحہ ۸۵ جلد ۱ میں ہے: پھر آدم علیہ السلام پر آسمان

سے لوہے کے تین اوزار اتارے گئے آہرن، ہتھوڑ اور سی۔

حدیث شریف سے جو ہتھیار آسمان سے نازل ہوئے حضرت ابن عباس کی روایت سے ثابت ہو گئے اب قرآن وحدیث سے لوہے کا آسمان سے حقیقہ اترنا ثابت ہو گیا۔ ہر چیز کا اصل آسمانوں میں ہے: اللہ تعالیٰ ہر چیز آسمان سے نازل فرماتا ہے۔

ارشاد الہی ہے: وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُ إِلَّا يَنْقُذُ مَغْلُوبٍ

اعتراض :- فَذَلِكَ لَكُمْ آيَاتُ الْبَاسِ کا نزول حقیقت پر مبنی نہیں تو نزول حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی حقیقت پر مبنی نہیں۔

جواب :- واقعی حقیقہ لباس بھی آسمان سے نازل ہوا۔ تاریخ طبری صفحہ ۸۶ جلد ۱ میں ہے: بیشک بعض پتھروں سے جو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارنے کے وقت زاوہر عطا فرمائے ان میں کپاس بھی تھی لہذا لباس کا بھی اتارا جانا آسمان سے ثابت ہوا اور جو انجیر کے پتوں والا لباس زیب تن فرما کر حضرت آدم علیہ السلام زمین پر اترے اس کا کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ لہذا لباس کا آسمان سے نزول حقیقت پر مبنی ہے۔ اسی پر امت کا اجماع ہے۔ اجماع امت کا منکر مسلمان نہیں۔

۲:- حضور علیہ السلام کا شب معراج آسمانوں پر جانا اور کرۂ ثابہ اور زمہریر سے ہوتے ہوئے واپس آنا دلائل قطعیہ سے ثابت ہے۔

۳:- فرشتوں کا لیل و نہار طبقہ ناریہ اور کرۂ زمہریر سے مرد و عبور ممکن ہے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا عبور و مرد بھی ممکن ہے۔

۴:- نزول مائدہ :- قرآن کریم میں صراحت مذکور ہے۔ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ

الْعَمَاءِ وَكَانُوا لِلْعَامِيِّينَ الْآخِرِينَ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی امت کے لیے آسمان سے مائدہ (عمدہ کھانا) کا نزول بھی طبقہ ناریہ میں سے ہو کر ہوا ہے۔

منشی مرزا غلام احمد قادیانی کے گمان فاسد اور خیال باطل مندرجہ ازالہ اوہام صفحہ ۷۴ کی بنا پر اس کھانے کا نزول محال ہے۔ اسے کرۂ ناریہ میں سے گزرتے ہوئے جل جانا چاہیے تھا مگر ایسا نہیں ہوا۔ کھانا کرۂ ناریہ سے صحیح سالم زمین پر اترنا اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی صحیح سالم کرۂ ناریہ سے گزر کر آسمان پر گئے اور کرۂ ناریہ سے گزر کر زمین پر اتریں گے۔

۵:- نص قطعی قرآنی سے ثابت ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لیے آگ گل زار ہو گئی اور آپ کو نہ جلایا نہ کوئی بُرْدَ اَوْ سَلَمًا عَلٰی اِبْرٰهِيْمَ کیا خدا تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے طبقہ ناریہ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرح بُرْدَ اَوْ سَلَمًا نہیں بنا سکتا۔ جب کہ اس کی شان یہ ہے۔

لَمَّا أَضْرَءَ إِذَا رُؤْسُنَا أَنْ يَقُولَ لَمْ كُنْ قَبْلُ كُنْ

۶:- حضرت سیدہ مریم علیہا السلام کے لئے جنت سے کھانے اترے ارشاد خداوندی ہے۔

كُلُوا وَخَلَّ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْيَهُودِيَّ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَبْرَحُ أَتَىٰ لَكَ هَذَا

قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ

جب بھی حضرت زکریا (علیہ السلام) محراب مریم (حجرہ مریم) میں داخل ہوتے تو مریم کے پاس کھانا (بے موسم کے پھل وغیرہ) موجود پاتے۔ پوچھتے اے مریم یہ رزق

تھے کہاں سے ملا فرمائیں مجھے اللہ کی طرف سے ملا خدا جسے چاہتا ہے بغیر حساب (خلاف عادت) رزق دیتا ہے اور کبھی بغیر کھائے پلائے زندہ رکھتا ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا صوم وصال کے روزے بغیر کھائے پیے رکھنا اور زندہ رہنا اور ایکم مٹلی (تم میں سے کون میری مثل ہے) فرمانا اس پر دلیل نااطق ہے۔

اصحاب کہف کا تین سو سال تک بغیر کھائے پیے زندہ رہنا قرآن سے ثابت ہے۔ قرآن مجید میں ہے حضرت یونس علیہ السلام اگر مچھلی کے پیٹ میں خدا کی تسبیح نہ کرتے لَکْتَ فِي بَطْنِهَا إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ تو قیامت تک مچھلی کے پیٹ میں بغیر کھائے پیے زندہ رہتے۔ معلوم ہوا خدا اس بات پر قادر ہے کہ کسی کو بغیر کھائے پیے زندہ رکھے۔

آسمان میں رزق :- پارہ ۲۶ سورۃ ذاریات میں ارشاد خداوندی ہے :-

وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ اور آسمان میں بھی تمہارا رزق ہے اور جو تم وعدہ کئے گئے ہو۔ اب آسمان میں اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام جا کر آسمانی کھانے نہ کھاتے تو اس آیت کا مصداق کون ہوتا۔ یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر جا کر کھانا تناول فرمانے کی قطعی دلیل ہے۔

عقلی دلیل :- تم جب ماں کے بطن میں ہوتے ہو تو بلا طلب تمہاری خوراک تمہاری ماں کے پیٹ میں خدا مہیا فرماتا ہے اور تمہارے باہر آنے سے پہلے ماں کے پستانوں میں تمہارے لیے خوراک رکھ دے لیکن اگر بحسد عنصری آسمان پر کسی نبی علیہ السلام کو بلا لے تو کیا قدرتی کھانا کھانے سے معاذ اللہ قاصر ہے ماں کے بطن میں تو تمہاری

عقل غذا پہنچنے کو تسلیم کرے لیکن آسمان پر تسلیم نہیں کرتی۔

قرآنی دلیل :- کیا تو م حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے وَ أَتَيْنَاكَ بِالْمَنِّ وَالسَّلْوٰی کے ارشاد الہی کے مطابق آسمان سے مَنُّ و سَلْوٰی نازل ہو سکتا ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے وہاں سے (جہاں سے مَن و سَلْوٰی اترتا تھا) خدا کھانا مہیا نہیں کر سکتا؟

اعتراض :- اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کھانا کھاتے ہیں تو ٹی کہاں جاتی ہے یا وہاں بیت الخلاء ہے۔

جواب :- کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام تمہارے مرزا جی کی طرح ہیں کہ ٹی پیشاب چلتا ہی رہے کیونکہ مرزا جی سلسل البول کے مریض تھے دن میں سو مرتبہ یا ستر مرتبہ پیشاب کرتے تھے (امرار شریعت مرزائی کتاب) اور کیا آسمانوں میں قادیان کا آب ودانہ ہے کہ نجاست پیدا کرے جنت میں آدم وحواء علیہما السلام کو کَلَامُنْهَا كُنُفًا کا حکم فرمایا کھانے کا حکم تو فرمایا لیکن ان کے بیت الخلاء کا کہیں ذکر نہ فرمایا آسمانی جنتی کھانے تناول فرمانے سے بیت الخلاء کی حاجت نہیں ہوتی۔ ٹی پیشاب مرزائیوں کے ذہن میں ہے۔ ماں کے پیٹ میں تمہاری ٹی کہاں جاتی ہے خدا انسان کو جس طرح چاہے زندہ رکھ سکتا ہے اصحاب کہف سوئے ہوئے ہیں اور قیامت تک سوئے ہی رہیں گے ان کو کھانا کیسے کھلایا جاتا ہے اور ان کے بول و براز کا کیا حال ہوگا؟ جو خدا پہاڑی غاروں میں انسان کا ہر طرح انتظام فرما سکتا ہے وہ آسمان پر نہیں کر سکتا؟ بیشک وہ ہر مقام پر روزی پہنچا رہا ہے پہنچا سکتا ہے۔ هُوَ الَّذِي ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ

اعتراض :- زمین سے لے کر آسمان تک کی طویل مسافت کا چند لمحوں میں طے کر لینا کیسے ممکن ہے۔

جواب :- یہ مرزا یوں کا خدا ہے جو ایسا نہ کر سکے مسلمانوں کا خدا اعلیٰ علیٰ کل شیء و قدیر ہے۔ حکمائے جدید کہتے ہیں کہ نور ایک منٹ میں ایک کروڑ بیس لاکھ میل کی مسافت طے کرتا ہے۔ بجلی ایک منٹ میں پانچ سو مرتبہ زمین کے گرد گھوم سکتی ہے اور بعض ستارے ایک ساعت میں آٹھ لاکھ اسی ہزار میل حرکت کرتے ہیں علاوہ ازیں انسان بھی جس وقت نظر اٹھا کر دیکھتا ہے تو حرکت شعاعی اس قدر سریع ہوتی ہے کہ ایک ہی آن میں آسمان تک پہنچ جاتی ہے نیز جس وقت سورج طلوع کرتا ہے تو نور آفتاب ایک ہی آن میں تمام کرۂ ارض پر پھیل جاتا ہے جنات کا شرق سے غرب تک آن واحد میں اس قدر طویل مسافت کا طے کر لینا ممکن ہے تو خداوند قادر کے لیے یہ ممکن نہیں کہ وہ کسی بندے کو چند لمحوں میں اس قدر طویل مسافت طے کرا دے۔ حضرت آصف بن برخیا کا مہینوں کی مسافت سے بلقیس کا تخت حضرت سلیمان علیہ السلام کی خدمت میں پلک جھپکنے سے پہلے پہلے حاضر کر دینا قرآن مجید سے صراحۃً ثابت ہے۔ اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام کے لیے ہوا کا مسخر ہونا بھی قرآن مجید میں مذکور ہے وہ ہوا حضرت سلیمان علیہ السلام کے تخت کو جہاں چاہتے اڑا کر لے جاتی اور مہینوں کی مسافت گھنٹوں میں طے کرتی۔

آج کل تمدن فی گھنٹہ کئی سو میل کی مسافت کے طے کرنے والے ہوائی جہاز پر تو ایمان رکھتے ہیں مگر نہ معلوم حضرت سلیمان علیہ السلام کے تخت پر بھی ایمان

تے ہیں یا نہیں؟ ہوائی جہاز انسان کی بنائی ہوئی مشین ہے اڑتا ہے اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے تخت کو ہوا بنگم الہی اڑا کر لے جاتی تھی کسی انسان کے عمل کو اس میں دخل نہ تھا اس لیے کہ وہ معجزہ تھا اور ہوائی جہاز معجزہ نہیں۔

اب حیات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دلائل ملاحظہ ہوں

پہلی قرآنی دلیل :- پارہ ۳ سورہ آل عمران میں ارشاد خداوندی ہے :-

لَقَالَ اللَّهُ لَعَنَتِي إِنْ مَتَّوَفَيْتَكَ وَأَفْعَلْتُ إِلَيَّ وَمُطَهَّرْتُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاجْعَلْ لِّلَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثَوَابًا لِّمَرْحُومَتِكَ فَخَلَّكُمْ مِنْكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ اور وہ وقت یاد کرو جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حضرت عیسیٰ علیہ السلام) بیشک میں تجھے پوری عمر تک پہنچاؤں گا اور تجھے اپنی طرف اٹھاؤں گا اور تجھے کافروں سے پاک کروں گا اور تیرے پیروؤں کا کو قیامت تک تیرے ممبروں پر غلبہ دوں گا پھر تم سب میری طرف پلٹ کر آؤ گے میں تم میں فیصلہ فرماؤں گا جس بات میں تم جھگڑتے ہو۔

تشریح :- اس وقت کو یاد کرو جب اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پہلے سے خبر دے دی اے حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) میں تمہیں پورا پورا مع جسم و روح لینے والا ہوں کہ وَأَفْعَلْتُ إِلَيَّ کہ اس طرح کہ مع جسم کے اٹھانے والا ہوں یا اے عیسیٰ (علیہ السلام) میں تمہیں پوری پوری مردوں کا یہ تمہیں قتل نہیں کر سکتے اور تمہیں اپنی طرف اٹھاؤں گا آپ کی موت رفع الی السماء اور نزول من السماء کے بعد ہوگی۔ یا اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ اے عیسیٰ (علیہ السلام) میں تمہیں سلائے

والا ہوں اور بحالت خواب اپنی طرف اٹھانے والا ہوں آپ کو سلا کر اٹھایا گیا تاکہ آپ کو اتنے دراز سفر میں وحشت نہ ہو۔

رفع کا مفعول :- اگر کوئی جسم ہوگا تو اس سے مکانی بلندی مراد ہوگی جیسے رَفَعَ أَبُو بَالَا عَلَى الْعَرْشِ (یوسف) اگر رفع کا مفعول جسم نہ ہو بلکہ کوئی اور چیز ہو تو وہاں روحانی بلندی مراد ہوتی ہے۔ روحانی بلندی تو جسمانی بلندی سے پہلے ہی جناب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حاصل تھی۔ اِلَیَّ سے آسمان کی طرف اٹھانا مراد ہے اگرچہ ہر جگہ خدا کی حکومت ہے مگر آسمان خصوصیت سے تجلی گاہ الہی ہے کہ نہ وہاں کسی کی ظاہری سلطنت ہے نہ وہاں کفر و شرک۔ اس لیے اس طرف اٹھانے کو رب تعالیٰ نے اپنی طرف اٹھانا قرار دیا۔

تفسیر کبیر میں ہے :- وفات ایک جنس ہے جس کی بہت سی قسمیں ہیں بعض موت سے ہوتی ہے اور بعض آسمان پر اٹھانے سے ۱۔ وَكَأَنَّهُ لَیَّ نَ وَفَاتٌ کُومَقَرَّرٌ کُودِیَا کہ موت سے نہ ہوگی بلکہ آسمان پر اٹھائے جانے سے ہوگی۔ کتب تفاسیر سے مُتَوَقَّئُکَ کی تفسیر :-

۱۔ تفسیر ابن عباس صفحہ ۸۳ جب تو نے مجھے ان کے درمیان سے اٹھالیا۔

۲۔ ابن کثیر صفحہ ۳۶۳ جلد ۱ :-

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے نیند میں اٹھایا اسی واسطے متوفیک فرمایا۔ حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اٹھانے کا ذکر نہ لایا تاکہ ان کو رفع کا ذکر نہ لاحق ہو جائے تو معنی آیت کے ہوں گے کہ میں تم کو سلا نے والا ہوں اور اپنی طرف اٹھانے والا ہوں۔

۱۔ تفسیر کبیر صفحہ ۲۳۸ ج ۸ طبع مکتبہ علوم اسلامیہ لاہور ابو الجلیل فیضی غفرلہ

علیہ وسلم نے فرمایا: بیشک حضرت عیسیٰ علیہ السلام فوت نہیں ہوئے اور بیشک حضرت عیسیٰ علیہ السلام تمہاری طرف واپس تشریف لانے والے ہیں۔ روز قیامت سے پہلے اور کفار سے پاک کرنے والا ہے یعنی تجھے آسمان کی طرف اٹھا کر۔

۳۔ تفسیر کبیر صفحہ ۲۸۹ جلد ۲ :-

ترجمہ :- بیشک میں تیری عمر کو پورا کرنے والا ہوں بیشک توفی کے معنی شے کو پورا لے لینا ہے۔ تاکہ دلالت کرے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان کی طرف بنامہ اٹھائے گئے ہیں یعنی جسم مع روح۔ تحقیق دلیل سے ثابت ہو گیا کہ بیشک حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہیں اور ارفعک الی مقتضی ہے اس بات کا کہ بیشک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو زندہ اٹھایا۔

۴۔ تفسیر کبیر صفحہ ۵۰۲ جلد ۳ :-

نکالا اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مکان کی چھت سے اور اٹھائے گئے آسمان کی طرف۔

۵۔ تفسیر خازن صفحہ ۱۹۹ جلد ۱ :-

میں بغیر مارنے کے تجھے اپنی طرف اٹھانے والا ہوں۔

۶۔ تفسیر معالم التنزیل بغوی صفحہ ۲۹۹ جلد ۱ :-

توفی سے مراد نیند ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سوئے ہوئے تھے تو اللہ نے ان کو نیند کی حالت میں اٹھالیا تاکہ ان کو رفع کا ذکر نہ لاحق ہو جائے تو معنی آیت کے ہوں گے کہ میں تم کو سلا نے والا ہوں اور اپنی طرف اٹھانے والا ہوں۔

اعترض:۔ بخاری میں حضرت ابن عباس نے متوفی کے معنی موت کیے ہیں۔

جواب:۔ اولاً:۔ یہ قول منقطع ہے مرسل نہیں۔

ثانیاً:۔ ابن عباس کی تفسیر ابن عباس صفحہ ۳۹ میں ہے: رَافَعَةُ إِلَى آسَمَانَ پراٹھایا جانا پہلے ہے اور موت آسمان سے نزول کے بعد ہے۔ اسی طرح وَالْمُجِدِّي وَالْكَعْبِيُّ میں سجدہ کا ذکر پہلے ہے حالانکہ رکوع کے بعد سجدہ ہوتا ہے یہاں بھی اسی طرح ہے۔

وَمُطَهَّرًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا میں تمہیں کافروں سے نکال لوں گا کہ آسمان پراٹھا لوں گا یا ان سے نجات دوں گا یہ تمہیں قتل نہ کر سکیں گے۔ (خازن، مدارک)

تفسیر کبیر میں ہے کفار اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں مکانی فاصلہ کر دینا مراد ہے کہ کفار زمین پر رہے اور آپ کو آسمان پراٹھالیا اور قرب قیامت اس طرح نجات دے گا کہ جب آپ زمین پر اتریں گے تو زمین سے تمام کفار ختم کر دیئے جائیں گے کہ یا تو وہ ایمان لے آئیں گے یا قتل کر دیئے جائیں گے اور آپ کے زمانہ میں روئے زمین پر کوئی کافر نہ رہے گا۔

اعترض:۔ اہل بیت کے لیے وَيُطَهَّرُكُمْ تَطَهَّرًا آیا ہے پھر خدا نے حضرت حسین علیہ السلام کو کیوں نہ اٹھایا؟

جواب:۔ اہل بیت کے لیے تطہیر عن الرجس آیا ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے تطہیر عن الکفار ہے لہذا آپ کو آسمان پراٹھالیا اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ تہ کمالات مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور مظہر شہادت رسول اور ذی عظیم کی تفسیر تھی۔ اس لیے آسمان پر نہیں اٹھایا۔

جَاءَ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا

پہلی تفسیر:۔ روح المعانی میں ہے: آپ کے مدعیان محبت عیسائیوں کو منکروں (یہودیوں) پر دنیاوی غلبہ دوں گا خواہ تگوار سے خواہ حکومت دے کر۔ اس طرح کہ آپ کا دین یہودیت کا ناخ ہے اور ظاہر ہے کہ ہر جگہ عیسائی یہودیوں پر غالب ہیں۔ دوسرا جواب اور دوسری تفسیر:۔ تفسیر نعیمی میں ہے: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سچے متبعین صرف مسلمان ہیں کیونکہ وہ حضور علیہ السلام کے فرمانبردار ہیں اور حضور علیہ السلام کی فرمانبرداری سارے نبیوں اور رسولوں کی فرمانبرداری ہے کیونکہ خدا نے جملہ انبیاء کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ایمان لانے اور آپ کی اطاعت کا حکم دیا ہے اور اب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اتباع ان سب کی اتباع ہے حضور علیہ السلام کی اتباع میں سارے انبیاء کا فیضان ہے۔ جس کے پاس سو ہیں اس کے پاس ساری اکائیاں اور دھائیاں ہیں سارے انبیاء جمع کے عدد ہیں اور حضور پر نور علیہ السلام حاصل جمع جیسے حاصل جمع میں سارے اعداد آ جاتے ہیں ایسے ہی حضور علیہ السلام کی غلامی میں تمام نبیوں کی غلامی آ جاتی ہے یہاں فوقیت سے مراد بنی فوقیت ہے نہ کہ دنیوی سلطنت کیونکہ اس سے پہلے بتکروں برس مسلمانوں کی بادشاہت رہی اور اب بھی خدا کے فضل سے مسلمانوں کی بہت حکومتیں ہیں۔ تو کیا کہا جاسکتا ہے کہ پہلے مسلمان سچے تھے اب (معاذ اللہ) عیسائی؟ فوقیت سے مراد بنی فوقیت ہے اور وہ ہمیشہ مسلمانوں ہی کو حاصل ہے۔ حج مسلمانوں ہی کے کعبہ کا ہوتا ہے نہ کہ بیت المقدس کا۔ دھوم دھام سے تلاوت قرآن پاک کی ہوتی ہے نہ کہ تورات وانجیل کی۔

دینی فوقیت ہمیشہ مسلمانوں ہی کو حاصل رہی اور حاصل رہے گی اگر اسلامی حکومتیں متحد ہو جائیں تو دنیا میں سب سے بڑی قوت بن جائیں۔ تاریخ شاہد ہے کہ مسلمان کبھی بھی کفار سے نہیں ہارے آپس کی نا اتفاقی کا شکار ہوئے ہمیشہ اپنوں نے اپنوں کو نقصان پہنچایا۔

تیسری تفسیر:- مقیاس النبوة صفحہ ۱۱۲، ۱۱۳ میں ہے: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متبعین وہ کہلا سکتے ہیں جو ان کو ابن اللہ نہ سمجھیں بلکہ نبی اللہ ہونے کا عقیدہ رکھیں اور ان کے نبی اللہ ہونے کا عقیدہ سوائے امت مصطفیٰ ﷺ اور کوئی نہیں رکھتا۔ تو فرمان خداوندی جو تیری اتباع کرے گا یعنی تیری کمان میں تیرا کہا مانے گا اور وہ مسیحی یا ان کا امتی نہ ہوگا بلکہ امت مصطفیٰ کی بادشاہت ہوگی لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کمان میں مومنین کا غلبہ نزول مسیح کے بعد تمام کفار پر ہوگا۔

اب اس قوم کو جو حضور علیہ السلام کی غلامی میں نہ آئے اور کفر پر مصر رہے قرب قیامت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تلوار امت محمدیہ کی محبت میں ان کو درست کرے گی۔ حیات مسیح کی دوسری قرآنی دلیل:- پارہ ۶ رکوع ۲ آیت ۱۵۸، سورہ نساء میں ارشاد خداوندی ہے: وَقَوْلُهُمْ عَلَىٰ مَرْمَعَةٍ عَظِيمَةٍ وَقَوْلُهُمْ لَكَ قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ رَجُلًا مِّنْ آلِ الْاِيْمَانِ شَرًّا لَهُمْ وَاِنَّ الَّذِيْنَ اَخْتَلَفُوا فِيْهِ لَعَنَىٰ مَلِكُ مِصْرَ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ اِلَّا اِيْتَاءُ الْكُلْبِ وَقَوْلُهُمْ يَفْقَهُنَّ هَٰذَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَقَتَلُوْهُ اِنَّهُمْ لَكَاِٰبَةٌ اَلَّذِيْنَ اَفْتَرَوْا عَلٰى سَیْرِیْهِمْ سُبْحٰنَ رَبِّیْ عَمَّا یُشْرِكُوْنَ وَكَانَ اللّٰهُ عَزِیْزًا حَكِیْمًا اور ان کے اس قول کے سبب (گرفتار عذاب و لعنت کیا) کہ

۱:- تفسیر نعیمی صفحہ ۳۶۵، ۳۶۶ ملخصاً طبع لاہور ابو الجلیل خان فیضی غفرلہ

ہم نے مسیح ابن مریم رسول اللہ کو قتل کر دیا ہے حالانکہ نہ انہوں نے اس کو شہید کیا اور نہ سولی چڑھایا بلکہ ان کے لیے ان کی شبیہ کا ایک اور شخص بنا دیا (ان کو شبہ الا گیا) اور وہ جو اس کے بارہ میں اختلاف کر رہے ہیں اس کے متعلق صرف شک میں ہیں انہیں اس کی کچھ بھی خبر نہیں مگر یہی گمان کی پیروی اور بلاشبہ بالیقین انہوں نے اس کو شہید نہیں کیا بلکہ اسی (عیسیٰ علیہ السلام) کو (جس کے بارے میں وَمَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَّیُوْهُ فَمَا یَا) اللہ نے اپنی طرف (یعنی آسمان پر) اٹھالیا اور ایسا کرنے میں اللہ تعالیٰ غالب حکمت والا ہے۔

فائدہ: اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا وصال ہو چکا ہوتا تو اللہ تعالیٰ فرما دیتا بَلْ اَمَاتَهُ اللّٰهُ بَلْکَ اللّٰهُ نے اسے اپنی موت مارا ہے جب بجائے اہل اللہ کے بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ اِلَیْہِ فرمایا تو قرآن سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات ساوی ثابت ہوگئی۔ حاشیہ خزائن العرفان از صدر الافاضل مراد آبادی:- یہود نے دعویٰ کیا کہ انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کر دیا اور خیال کرتے رہے کہ یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں باوجودیکہ ان کا یہ خیال غلط تھا اور یقینی نہیں کہہ سکتے کہ وہ شخص مقتول کون ہے بعثت کہتے ہیں کہ چہرہ تو عیسیٰ (علیہ السلام) کا ہے اور جسم عیسیٰ (علیہ السلام) کا نہیں لہذا یہ وہ نہیں اسی تردد میں ہیں ان کا دعویٰ قتل جھوٹا ہے صحیح و سالم بسوئے آسمان اٹھالیا۔ احادیث میں اس کی تفصیل وارد ہے۔

۲- حاشیہ نور العرفان از مفتی احمد یار خان میں ہے:- یہودیوں نے دعویٰ کیا کہ ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو شہید کر دیا اور عیسائیوں نے ان کی تصدیق کی۔ دونوں جھوٹے اور رب نے دونوں کی تکذیب فرمائی جو منافق حضرت عیسیٰ علیہ

السلام کا یہودیوں کو پتہ دینے کے لیے آپ کے گھر میں داخل ہوا وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ہم شکل ہو گیا اور آپ آسمان پر تشریف لے گئے یہودیوں نے اسی منافق کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دھوکے میں سولی دیدی لیکن پھر خود بھی حیران تھے کہ ہمارا آدمی کہاں گیا نیز اس کا چہرہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا سا تھا اور ہاتھ پاؤں اپنے سے جو کوئی آج کل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل یا موت کا قائل ہو وہ یہود کی طرح جہالت میں گرفتار ہے جیسے لاہوری یا قادیانی، مرزائی۔

یہاں اٹھانے سے مراد جسمانی اٹھانا ہے نہ کہ روحانی۔ رب تعالیٰ سورہ یوسف میں فرماتا ہے۔ رَفَعْنَا ابْنَهُ عَلٰی الْعَرْشِ اَکْرُ رُوحَانِی بَلَدِی مُرَادِ هُوَ تُو یَہَاں بَل نہ فرمایا جاتا کیونکہ روحانی بلندی شہید ہونے میں ہے نہ کہ شہید نہ ہونے میں ابھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات واقع نہیں ہوئی۔

۳۔ تفسیر نعیمی جلد ششم صفحہ ۵ میں ہے:- خیال رہے کہ اس جملہ میں حضرت مسیح علیہ السلام کو قتل کرنے کی بھی نفی ہے اور سولی پر چڑھانے کی بھی نفی ہے لہذا مرزائیوں کا یہ عقیدہ کہ آپ کو سولی پر لٹکایا گیا مگر جان نہ نکل سکی بے ہودہ اور آیت کریمہ کے بالکل خلاف ہے۔ قرآن کریم فرما رہا ہے وَمَا صَلَکُوْهُ یَہُودُ نے انہیں سولی نہ چڑھایا (بقول مرزائی) سولی پر چڑھا تو دیا مگر وہاں جان نہ نکلی جان نکلنے کی نفی وَمَا صَلَکُوْهُ میں ہوئی اور سولی چڑھانے کی نفی وَمَا صَلَکُوْهُ میں ہے پھانسی دینا اور ہے پھانسی پر جان نکلنا کچھ اور پھانسی کی نفی سے پھانسی پر چڑھانے کی مطلق نفی ہو جاتی ہے وَلٰکِنْ شُبَّهَ لَکُمْ، لٰکِنْ حرف استدراک ہے جسے وہم دور کرنے کے لیے

بولتے ہیں شُبَّهَ باب تفحیل کا ماضی مطلق مجہول ہے جس کا مصدر تشبیہ ہے اور تشبیہ کے معنی ہیں کسی کو کسی کا ہم شکل یا شبیہ بنادینا یا کسی کو شبہ دھوکہ میں ڈال دینا یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں۔ مگر پہلے معنی زیادہ قوی ہیں۔ یعنی یہود کے لیے جناب عیسیٰ علیہ السلام کا ہم شکل بنادیا۔ (روح البیان) جس کا نام ططلیا نوس یا یووس ذکر ہوتا تھا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ آپ کے ایک حواری سر جس کو جس کو اس کی اپنی خواہش پر آپ کا ہم شکل بنادیا اور اسے سولی دے دی گئی۔ (ابن کثیر) جس بادشاہ نے سولی دلوائی اس کا نام داؤد تھا رفع کے معنی اٹھانا بلند کرنا مراد ہوتا ہے۔ اٹھانا کبھی جسمانی ہوتا ہے کبھی رتبہ و مرتبہ کا مگر جب اس کے بعد الٰی یا علی آئے تو اس سے جسمانی اٹھانا مراد ہوتا ہے یونہی جب اٹھانے کا مفعول کوئی جسم ہو تو اس سے بلندی مکانی مراد ہوتی ہے دوسرے کی مثال اِذْ یَرْفَعُوْا اَبْنَهُمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَیْتِ وَالْمُحِیْبِیْنَ جب کہ ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام بیت اللہ کی دیواریں اٹھا رہے تھے بَلْ رَفَعْنَا اللّٰهَ اِلَیْہِمْ میں رفع کے بعد الٰی ہے اس لیے جسمانی بلندی مراد ہے۔ ہا کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے اور اپنی طرف اٹھالینے سے مراد ایسے مقام پر اٹھالینا ہے جہاں کسی انسان کی بادشاہت نہ ہو یعنی آسمان پر وَكَانَ اللّٰهُ عَزِیْزًا حَکِیْمًا چونکہ اس اٹھانے پر بہت سے عقلی اعتراضات ہو سکتے تھے کہ جسم انسانی بغیر میٹھی کیسے آسمان پر چڑھ گیا کرہ نار اور زمہریر میں کیسے محفوظ رہا، آسمان پر بغیر ہوا اور غذا کیسے زندہ رہا ان تمام خرافات کے جواب میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ غالب بھی ہے جو چاہے کرے وہ بغیر میٹھی آسمان پر پہنچا بھی سکتا ہے بغیر ہوا و غذا زندہ بھی رکھ سکتا ہے۔ جیسے مرغی کے بچے کو انڈے میں زندہ رکھتا ہے اور

حکمت والا بھی ہے کہ اس اٹھانے میں اس کی لاکھوں حکمتیں ہیں۔

مرزا یوں کا خیال فاسد ہے کہ اس آیت میں مطلق قتل اور صلب کی نفی نہیں بلکہ ذلت و لعنت کی موت کی نفی مراد ہے؟

جواب یہ ہے کہ یہ محض وسوسہ شیطانی ہے جس پر کوئی دلیل نہیں اور اگر یہ کہا جائے کہ یہود کے خیال باطل کی تردید ہے تو تب بھی آیت میں یہود کا پورا رد ہے کہ وہ قتل بھی نہیں ہوئے اور نہ صلیب پر چڑھائے گئے اس لیے کہ وہ خدا کے سچے نبی تھے علاوہ ازیں اگر یہود کے اس عزم کی رعایت کی جائے تو وہ **وَقَتْلَاهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ** اور **يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ** کے یہ معنی ہونے چاہئیں کہ معاذ اللہ وہ انبیاء ذلت اور لعنت کی موت مرے۔
(معاذ اللہ ثم معاذ اللہ)

۴۔ تفسیر ابن کثیر صفحہ ۲۲۸ جلد ۳ میں ہے:-

ترجمہ:- حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ جب حق تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھانے کا ارادہ فرمایا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس چشمہ سے کہ جو مکان میں تھا غسل فرما کر باہر تشریف لائے اور سر مبارک سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے (بظاہر یہ غسل آسمان پر جانے کے لیے تھا) جیسے مسجد میں آنے سے پہلے وضو کرتے ہیں باہر مجلس میں بارہ حواریں موجود تھیں ان کو دیکھ کر یہ ارشاد فرمایا کہ بیشک تم میں سے ایک شخص مجھ پر ایمان لانے کے بعد بارہ مرتبہ کفر کرے گا بعد ازاں فرمایا کہ کون شخص تم میں سے اس پر راضی ہے کہ اس پر میری شہادت ڈال دی جائے اور وہ میری جگہ قتل کیا جائے اور میرے درجہ میں میرے ساتھ ہو یہ سنتے ہی ایک

نوجوان کھڑا ہوا اور اپنے کو اس جان نثاری کے لیے پیش کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا بیٹھ جاؤ اور پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اسی سابق کلام کا اعادہ فرمایا پھر وہی نوجوان کھڑا ہوا اور عرض کی میں حاضر ہوں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اچھا تو ہی وہ شخص ہے؟ اس کے فوراً ہی بعد اس نوجوان پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شہادت ڈال دی گئی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام مکان کے روشن دان سے آسمان پر اٹھا لیے گئے۔ بعد ازیں یہود کے پیادے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی گرفتاری کے لئے گھر میں داخل ہوئے اور اس شبیہ کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام سمجھ کر گرفتار کیا اور قتل کر کے صلیب پر لٹکایا۔ ابن کثیر کہتے ہیں کہ سند اس کی صحیح ہے اور بہت سے سلف سے اسی طرح مروی ہے۔

اس صحیح روایت سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اپنے رفع الی السماء کا بذریعہ وحی پہلے ہی سے علم ہو چکا تھا اور یہ بھی علم تھا کہ اب آسمان پر جانے کا تھوڑا ہی وقت باقی رہ گیا ہے اور بظاہر یہ غسل آسمان پر جانے کے لیے تھا جیسا کہ عید میں جانے کے لیے غسل ہوتا ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس وقت ذرہ برابر مضطرب اور پریشان نہ تھے بلکہ غایت درجہ شاداں و فرحاں تھے۔

۵۔ تفسیر ابن کثیر صفحہ ۲۲۹ جلد ۳ میں ہے:-

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے رفع الی السماء سے پہلے حواریوں کی دعوت فرمائی اور خود اپنے دست مبارک سے ان کے ہاتھ دھوائے اور رومال کی بجائے اپنے جسم کے کپڑوں سے ان کے ہاتھ پونچھے۔ رفع الی السماء حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جسمانی معراج تھی جس طرح حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم جبریل کی معیت میں آسمان کی معراج کے لیے رونہ ہوئے اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام جبریل کی معیت میں معراج کے لیے آسمان پر روانہ ہوئے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جس وقت آسمان پر تشریف لے گئے اس وقت بھی سر مبارک سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے صحیح مسلم میں نواس بن ہمعان کی حدیث میں ہے: جس وقت قیامت کے قریب آسمان سے اتریں گے اس وقت بھی سر مبارک سے پانی کے قطرے ٹپکتے ہوں گے جس شان سے تشریف لے گئے تھے اسی شان سے تشریف آوری ہوگی۔

نوٹ ضروری:- سلف میں اس بات کا اختلاف ہے کہ جس شخص پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شباهت ڈالی گئی وہ یہودی تھا یا منافق عیسائی یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مخلص حواری۔ گذشتہ روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ شخص مومن مخلص تھا اس لیے کہ اسی روایت میں یہ بھی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ جس پر میری شباهت ڈالی جائے گی وہ جنت میں میرا رفیق ہوگا۔ (واللہ ورسولہ اعلم)

۶۔ تفسیر کبیر صفحہ ۴۳۶ جلد ۱ میں ہے:-

أَيُّدُنُهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ حضرت جبریل علیہ السلام کی خصوصیت تھی کہ انہیں کے فقرے پیدا ہوئے، انہیں کی تربیت میں رہے اور وہی ان کو آسمان پر اٹھا کر لے گئے۔

بجسمہ آسمان پر اٹھائے جانے کے دلائل

☆..... یہ حقیقت ہے کہ بَلَّ نَفْعَةُ اللَّهِ کی ضمیر اس طرف راجع ہے جس طرف

مَاقْتُلُوهُ اور مَاصِلُّوهُ کی ضمیریں راجع ہیں اور ظاہر ہے کہ مَاقْتُلُوهُ اور مَاصِلُّوهُ کی ضمیریں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے جسم مبارک اور جسد مطہر واطہر کی طرف راجع ہیں۔ روح بلا جسم کی طرف راجع نہیں اس لیے کہ قتل کرنا اور صلیب پر چڑھانا جسم ہی کا ممکن ہے روح کا قتل اور صلیب قطعاً ناممکن ہے۔ لہذا بَلَّ نَفْعَةُ کی ضمیر اسی جسم کی طرف راجع ہوگی جس جسم کی طرف مَاقْتُلُوهُ اور مَاصِلُّوهُ کی ضمیریں راجع ہیں۔

☆..... یہودی روح کے قتل کے مدعی نہ تھے بلکہ جسم کے قتل کے مدعی تھے اور بَلَّ نَفْعَةُ اللَّهِ الْيَهُودِ سے اس کی تردید کی گئی۔ لہذا بَلَّ نَفْعَةُ میں رفع جسمانی ہی مراد ہوگا اس لیے کہ کلمہ بَلَّ کلام عرب میں ماقبل کے ابطال کے لیے آتا ہے لہذا بَلَّ کے ماقبل اور مابعد میں منافات اور تضاد کا ہونا ضروری ہے اس آیت میں ضروری ہے کہ مقتولیت اور مصلوبیت جو بَلَّ کا ماقبل ہے وہ مرفوعیت الی اللہ کے منافی ہو۔ جو بَلَّ کا مابعد ہے اور ظاہر ہے کہ مقتولیت اور روحانی رفع بمعنی موت میں کوئی منافات نہیں۔ لہذا ضروری ہوا کہ بَلَّ نَفْعَةُ اللَّهِ میں رفع جسمانی مراد ہو کہ جو قتل اور صلیب کے منافی ہے اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کے ابطال کے لیے بَلَّ نَفْعَةُ اللَّهِ فرمایا یعنی تم غلط کہتے ہو۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے جسم کو صحیح و سالم آسمان پر اٹھا لیا۔ بَلَّ نَفْعَةُ اللَّهِ الْيَهُودِ بصیغہ ماضی لانے میں اس طرف اشارہ ہے کہ رفع الی السماء ان کے مزعوم اور خیال قتل اور صلیب سے پہلے ہی واقع ہو چکا ہے۔

☆..... رفع کے معنی اٹھانے اور اوپر لے جانے کے ہیں لیکن رفع کبھی اجسام کا ہوتا ہے۔ جیسے وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ، لِيُزَيِّنَ لَهُمُ الْبُيُوتَ الْعُتُودَ مِنَ الْبَيْتِ وَالْمُتَعِينِ

رَفَعَهُ السَّمُوتُ، رَفَعَهُ أَبُونُوحٌ عَلَى الْعَرْشِ اور کبھی رفع معانی اور اعراض کا ہوتا ہے اور کبھی احوال و افعال کا اور کبھی مرتبہ اور درجہ کا جہاں رفع اجسام کا ذکر ہوگا وہاں رفع جسمانی مراد ہوگا۔ لہذا بَلَّ نَفْعَهُ اللَّهُ الْيَتِيمَ رفع جسمانی ہی مراد ہے۔ اس کے سوا کوئی اور معنی مراد لینا قرآن کی تحریف ہے جو کہ کفر ہے۔

☆..... رفعت شان اور بلندی مرتبہ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پہلے ہی سے حاصل تھا اور وہ وَجَّعْنَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَنْ الْمُقَرَّبِينَ کے لقب ہی سے پہلے ہی سرفراز ہو چکے تھے۔ بَلَّ نَفْعَهُ اللَّهُ الْيَتِيمَ میں وہی رفع مراد ہو سکتا ہے کہ جوان کو یہود کے ارادہ قتل کے وقت حاصل ہوا یعنی رفع جسمانی اور دفع عزت و منزلت اس سے پہلے ہی ان کو حاصل تھا اس مقام پر اس کا ذکر بالکل بے محل ہے۔ بالیقین یہ رفع جسمانی ہے۔

☆..... رفع درجات میں تو تمام انبیاء شریک ہیں مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے جسمانی طور پر اٹھانے کے ثبوت میں رفع جسمانی کا ذکر سب سے جدا بیان فرمایا۔ اگر یہاں رفع سے بلندی درجات مراد لی جائے تو کیا معاذ اللہ ان انبیاء کے درجات بلندی نہیں گئے اور کیا ان کی ارواح آسمان پر نہیں اٹھائی گئیں۔ کیا معاذ اللہ یہ سب نبی ذلت کی موت مرے۔ (معاذ اللہ) مرزا نیو! شرم کر و شرم کرو۔

☆..... آیت کریمہ میں تمام حضرات عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہیں۔ ظاہر ہے کہ عیسیٰ و مسیح اور ابن مریم اور رسول یہ جسم معین اور جسد خاص کے نام اور لقب ہیں۔ روح کے اسماء اور القاب نہیں لہذا رفع جسمانی ہوا۔

☆..... یہودیوں کی ذلت اور رسوائی اور حیرت و ناکامی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کمال عزت و رفعت بجسدہ العنصری صحیح و سالم آسمان پر اٹھائے جانے میں زیادہ ظاہر ہوتی ہے۔

☆..... رفعت شان اور علو مرتبت (معاذ اللہ) مردہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مخصوص نہیں زندہ اہل ایمان اور زندہ اہل علم کو بھی حاصل ہے۔ ارشاد خداوندی ہے: يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ لَهَذَا يرفع روحانی نہیں بلکہ جسمانی ہے۔

☆..... اگر آیت میں رفع روحانی یعنی موت مراد ہوتی تو یہ ماننا پڑے گا کہ وہ رفع روحانی بمعنی موت یہود کے قتل اور صلیب سے پہلے واقع ہوا حالانکہ مرزا صاحب اس کے قائل نہیں۔ مرزا صاحب تو کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام یہود سے خلاص ہو کر فلسطین سے کشمیر پہنچے اور سری نگر کے محلہ خانہار میں مدفون ہوئے حالانکہ قرآن مجید اس کی تکذیب کرتا ہے اور رفع جسمانی کا اعلان کرتا ہے۔

☆..... رفع روحانی بمعنی موت مراد لینے سے وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا کے ساتھ مناسبت نہیں رہتی عزیز حکیم اور اس قسم کی ترکیبیں اس موقع پر استعمال کی جاتی ہیں جہاں کوئی امر خارق عادت پیش آیا ہو اور وہ رفع جسمانی ہے۔

حیات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تیسری دلیل

پارہ ۶ سورة النساء آیت ۱۵۹، ارشاد الہی ہے۔

وَلَمَّا مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ آلِ يَسُوعَ بْنِ مَرْيَمَ وَكَانَ مُؤْتًى بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَوَعَدَ الْوَيْلَةَ يَكُونُ عَلَيْهِمْ

شَهِيدًا تَرْجَمَ: کوئی کتابی ایسا نہیں جو اس کی موت سے پہلے اس پر ایمان نہ لائے اور قیامت کے دن ان پر گواہ ہوگا۔
(کنز الایمان)

فائدہ: تمام تفاسیر معتبرہ میں ہے: اگرچہ ابھی اہل کتاب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر زندہ نہیں مانتے مگر عن قریب وہ وقت آرہا ہے کہ جناب عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے دنیا میں صحیح وسالم تشریف لائیں گے ان کے آنے پر ان کی وفات سے پہلے تمام یہودی و نصرانی ان پر ویسا ہی ایمان لے آئیں گے جیسا کہ ان کے متعلق قرآن نے خبر دی ہے اور جیسا کہ ان پر مسلمانوں کا ایمان ہے کہ یہودی ان کی نبوت کا اقرار کر لیں گے اور ان میں سے کوئی شخص ان کے قتل یا سولی ہو چکنے کا عقیدہ نہ رکھ سکے گا۔ دنیا دیکھ لے گی کہ اسلام نے جو فرمایا تھا وہ حق تھا اور ان اہل کتاب کے خیالات باطل تھے محض دفع الی السماء سے پہلے تکذیب وعداوت تھی نزول کے بعد تصدیق اور محبت ہوگی۔ اس آیت کریمہ سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ابھی زندہ ہیں قیامت کے قریب آسمان سے نازل ہوں گے اور ان کی وفات سے پہلے تمام اہل کتاب ان پر ایمان لے آئیں گے اس کے بعد ان کی وفات ہوگی۔
جمہور کے نزدیک:-

مشہور و مقبول اور رائج قول یہی ہے کہ لَيُؤْمِنَنَّ کی ضمیر اہل کتاب کی طرف راجع ہے اور پہلے اور قبل مَوْتِهِ کی دونوں ضمیریں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ نے بھی یہی معنی کیا ہے کہ زمانہ نزول میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات سے پہلے ہر کتابی ان پر ایمان لے آئے گا۔
فتح الباری صفحہ ۳۵۲ جلد ۶ میں امام ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:-

اس پر ابن عباس نے جزم اور یقین کیا ہے جیسا کہ ابن جریر نے بروایت سعید بن جبیر ابن عباس سے باسناد صحیح روایت کیا ہے اور بطریق ابی رجا حسن بصری سے اس آیت کی تفسیر قبل موت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہے حضرت حسن بصری فرماتے ہیں خدا کی قسم حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس آن میں بھی زندہ ہیں جب نازل ہوں گے اس وقت ان پر سب ایمان لے آئیں گے اور یہی اکثر اہل علم سے منقول ہے اور اسی کو ابن جریر وغیرہ نے رائج قرار دیا ہے۔

تفسیر ابن جریر صفحہ ۱۲ جلد ۶ میں ہے:-

اور قتادہ اور ابو مالک سے بھی یہی منقول ہے کہ قبل موت کی ضمیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہے اور حضرت ابو ہریرہ کی ایک روایت میں ہے جس کو امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ پہلے اور مَوْتِهِ کی ضمیریں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہیں۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم ہے اس اللہ کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے عنقریب تم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام بن مریم نازل ہوں گے اس حال میں کہ وہ فیملہ کرنے والے ہوں گے خنزیر کو قتل کریں گے، صلیب کو توڑیں گے اور لڑائی کو ختم کر دیں گے (یعنی کوئی کافر نہیں رہے گا کہ اس کے خلاف جہاد کریں) مال کو بہادیں گے

یہاں تک کہ مال کو قبول کرنے والا کوئی نہ ملے گا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اس کی تصدیق کے لیے یہ آیت پڑھو۔ وَلَنْ قَدْ أَهْلُوا الْكِتَابَ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ فَكَيْلٌ مَوْتِهِ۔ معلوم ہوا حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہیں اور یہ عقیدہ قرآن سے ثابت ہے اور اسی عقیدہ پر اجماع امت ہے۔

تفسیر ابن کثیر صفحہ ۲۴۳ جلد ۳ میں ہے:-

صحیح قول یہی ہے کہ دونوں ضمیریں (یہ اور مَوْتِهِ) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہیں اور آیت کی تفسیر اس طرح کی جائے کہ آئندہ ایک زمانہ آنے والا ہے کہ جس میں تمام اہل کتاب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے بعد ایمان لے آئیں گے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بیشک رسول ہیں۔ ابن جریر طبری نے یہی قول اختیار فرمایا ہے سیاق سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر مقصود ہے اور یہی قول حق ہے جیسا کہ ہم اس کو دلیل قطعی سے ثابت کریں گے۔ اللہ تعالیٰ ہی پر اعتماد ہے اور اسی پر بھروسہ ہے۔

دوسرا قول:- ابن جریر اور ابن کثیر فرماتے ہیں ہر کتابی اپنے مرنے سے پہلے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت و رسالت پر ایمان لے آتا ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں اس پر حق واضح ہو جاتا ہے کہ وہ آسمان پر زندہ ہیں۔

حیات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی چوتھی قرآنی دلیل

☆..... وَيَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْهَيْدَى وَكَهْلًا (آل عمران) اور (بطور معجزہ عیسیٰ علیہ

ل:۔ بخاری صفحہ ۳۹ جلد اول، مسلم صفحہ ۸۷ جلد اول۔ ابو الجلیل فیضی غفرلہ

السلام) لوگوں سے بات کرنے کا پالنے میں اور پکی عمر میں۔

تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْهَيْدَى وَكَهْلًا (مائیدہ) (اے عیسیٰ علیہ السلام بطور معجزہ) تو لوگوں سے بات کرنے کا پالنے میں اور پکی عمر میں۔

تفسیر کبیر میں ہے آپ نے بچپن میں بطور معجزہ بنی اسرائیل سے کلام فرمایا اور بڑھاپے میں امت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کلام کریں گے بچپن میں کلام آسمان پر جانے سے پہلے تھا مگر بڑھاپے کا کلام آسمان سے واپس آ کر ہو گا ان وجوہات سے بڑھاپے کا کلام چند معجزات کا مجموعہ ہے۔ آسمان سے نزول فرما کر کلام فرمانا معجزہ ہے ورنہ کہولت میں عام طور پر لوگ بولا ہی کرتے ہیں۔

☆..... طبقات ابن سعد صفحہ ۳۴ جلد ۱ میں ہے:-

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب اٹھائے گئے آسمان کی طرف بتیس سال اور چھ ماہ کی عمر مبارک تھی کہولت یعنی بڑھاپے کا زمانہ آسمان سے واپس تشریف لا کر بسر کریں گے ورنہ آیت کریمہ کا انکار لازم آئے گا۔ اس حوالہ سے ثابت ہوا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی حیات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قائل تھے اس کے مقابلہ میں بخاری کا منقطع قول معتبر نہیں۔

حیات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پانچویں قرآنی دلیل

پارہ ۳ سورہ آل عمران آیت ۱۵۴۔ وَكَوْنُوا مَكْرُوهًا وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِدِينَ یہودیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنے کی خفیہ تدبیر کی اور اللہ نے انہیں بچانے کی

ایسی پختہ اور قوی تدبیر فرمائی جس سے یہود بے خبر رہے اور اللہ تعالیٰ تمام تدبیر کرنے والوں میں بہتر اور قوی تدبیر فرمانے والا ہے کہ اس نے خفیہ طور پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھالیا اور دوسرے شخص کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ہم شکل کر کے تختہ دار پر لٹکوا دیا یہودی اب تک حیران ہیں کہ اگر ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی دی تو ہمارا آدمی کہاں گیا اور اگر اپنے آدمی کو سولی دی تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کہاں گئے۔

حیات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی چھٹی قرآنی دلیل

وَاللَّهُ لَئِلْكُمْ لُكَاةٌ فَلَا تَمْتَرُونَ بِهَا وَالَّذِينَ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ

(پارہ ۲۵ سورہ زخرف آیت ۶۱)

صحابہ کرام اور تمام محدثین و مفسرین نے اس کی تفسیر یہ فرمائی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اترنا قیامت کی پہچان اور نشانی ہے اس میں شک نہ کرو اور میری اتباع کرو۔ یہی (حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو زندہ ماننا) صراط مستقیم ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ دوبارہ زمین پر آئیں گے اور آپ کا آسمان سے اترنا علامت قیامت ہوگی۔ چنانچہ تفسیر درمنثور نے حضرت عبداللہ ابن عباس، ابو ہریرہ، مجاہد و حسن رضی اللہ عنہم سے روایت کی قیامت سے پہلے آسمان سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اتریں گے۔

تفسیر ابن کثیر نے حضرت مجاہد و ابو ہریرہ، ابن عباس ابو العالیہ ابی مالک، عکرمہ، حسن قتادہ، ضحاک رضی اللہ عنہم سے یہی تفسیر نقل کی ہے اور فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دوبارہ زمین پر آنے کی احادیث متواتر ہیں نیز تفسیر کبیر وغیرہ نے اس

آیت کے یہی معنی کئے۔ ۱

حیات حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ساتویں قرآنی دلیل

پارہ ۷ سورہ مائدہ - عِندَ الْاُولَیِّنَا وَ الْاٰخِرِیْنَ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے دعا مانگی ہمارے اوپر کھانا نازل فرما جب تو ہم پر آسمان سے کھانا نازل فرمائے گا تو وہ دن میری عمر اول ماننے والے امتیوں کے واسطے یوم عید ہوگا اور میری آخری عمر کے متبعین کے واسطے بھی یوم عید ہوگا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے اول اور اپنے آخر میں اپنیوں کی دو قسمیں بیان فرمائیں۔ اوّل مغایرت کے لیے درمیان میں رکھ دی آپ کے ماننے والوں کے اولین و آخرین کا ذکر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات ثابت کر رہا ہے۔

حیات مسیح علیہ السلام کے ثبوت میں احادیث مبارکہ

☆..... صحیح بخاری، صحیح مسلم اور مشکوٰۃ شریف میں ہے: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا خدا کی قسم (مرزا یوں! حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قسم پر یقین کرو) حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہما السلام حاکم عادل ہو کر تم میں اتریں گے صلیب کو توڑ دیں گے (یعنی عقیدہ صلیب ختم ہو جائے گا) خنزیر کو فنا کریں گے (یعنی کوئی خنزیر خور باقی نہیں رہے گا) جزیرہ کا حکم ساقط کریں گے (یعنی کوئی کافر نہیں ہوگا) اور اس زمانہ میں ایک سجدہ دنیا بھر سے آئے گا۔ درمنثور صفحہ ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، طبع ضیاء القرآن، تفسیر ابن کثیر صفحہ ۲۵۴ جلد چہارم طبع ضیاء القرآن، تفسیر کبیر صفحہ ۶۲۰ جلد ۲، طبع لاہور، تفسیر جامع البیان صفحہ ۱۱۵ جلد ۱۳ طبع بیروت ابو الجلیل فیضی غفرلہ ۱۹۹۵ء۔

افضل ہوگا۔ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں اگر تصدیق چاہو تو قرآن مجید کی یہ آیت پڑھ
لَوْ أَنَّ مِثْرَ آهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا يُؤْمِنُونَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ۚ

☆..... مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضرت عیسیٰ
ابن مریم حاکم عادل ہو کر تم میں تشریف لائیں گے ان کے زمانہ میں اونٹ بیکار ہو
جائیں گے (یعنی ان سے کوئی کام نہیں لیا جائے گا) حسد و بغض دلوں سے نکل جائے گا
مال کی اتنی کثرت ہوگی کہ کوئی زکوٰۃ لینے والا نہ ہوگا۔ ۲

☆..... اسی مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کا ایک گروہ قیامت تک حق پر جہاد کرتا رہے گا
یہاں تک کہ عیسیٰ علیہ السلام تم میں آجائیں۔ ۲

☆..... ابن جوزی نے کتاب الوفاء میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
سے روایت کی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام زمین پر اتریں گے، نکاح کریں گے
صاحب اولاد ہوں گے، ۳۵ سال قیام فرمائیں گے (گنبد خضریٰ) میں دفن ہوں گے
قیامت کے دن ہم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک ہی مقبرے سے اٹھیں گے اور
ابن بخاری رقم الحدیث ۳۳۳۸، مسلم رقم الحدیث ۲۲۲، ترمذی رقم الحدیث
۲۳۳۰، ابن ماجہ رقم الحدیث ۲۰۸۷۸، مصنف عبدالرزاق صفحہ ۳۹۹ جلد یازدہم
مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۱۳ جلد پانزدہم، ابن حبان رقم الحدیث ۱۸۶۸، مسند
احمد رقم الحدیث ۱۰۱۳۳ جلد سوم، شرح السنۃ رقم الحدیث ۴۱۷۰ جلد ہفتم۔

۲۔ مسلم صفحہ ۸۷ جلد اول طبع کراچی، مشکوٰۃ صفحہ ۴۷۹ طبع ملتان

ابو جلیل فیضی غفرلہ

ابو بکر و عمر (رضی اللہ عنہما) ہمارے دائیں بائیں ہوں گے۔

(مشکوٰۃ شریف ۴۸۰، الوفا صفحہ ۸۴۳ طبع لاہور)

نوٹ ضروری:- مرزا غلام احمد قادیانی یہ جھوٹا دعویٰ کرتا ہے کہ ان احادیث میں
حضرت عیسیٰ ابن مریم سے میں مراد ہوں۔ مگر خیال رہے کہ نہ مرزا کا نام عیسیٰ ہے اور
نہ ان کی ماں کا نام مریم بلکہ مرزا جی کا نام منشی غلام احمد اور اس کی ماں کا نام چراغ بی بی
ہے۔ نہ مرزا جی کبھی مدینہ منورہ گئے اور نہ وہاں مرے اور نہ گنبد خضریٰ میں دفن ہوئے
نہ ان کے زمانہ میں مال کی کثرت ہوئی خود چندوں پر گزارا کیا اب بھی اس کی اولاد
قبریں بچ کر پیٹ پال رہی ہے۔ نہ اونٹ بے کار ہوئے نہ معلوم کہ وہ احادیث کے
مصدق کینے بن گئے؟

☆..... ابو داؤد صفحہ ۲۳۶ جلد دوم طبع ملتان اور مسند احمد صفحہ ۲۸۲ جلد دوم نے حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ
علیہ السلام آکر دعوت اسلام فرمائیں گے ان کے دور میں اسلام کے سوا سب دین
مٹ جائیں گے اور شیر، اونٹ کے ساتھ اور چیتا گائے کے ساتھ اور بھیڑ یا بکری کے
ساتھ چریں گے اور بچے سانپوں سے کھیلیں گے اور وہ انہیں نقصان نہ دیں گے۔ ۱
کیا مرزا جی کے دور میں ایسا ہوا ہے؟ ہرگز نہیں معلوم ہوا یہ وہ مسیح نہیں جس کی حضور
علیہ السلام نے خبر دی۔

☆..... بیہقی نے کتاب الاسماء والصفات میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ

ابن: مصنف عبدالرزاق رقم الحدیث ۲۰۸۴۵ جلد یازدہم، مصنف ابن ابی شیبہ رقم

الحدیث ۱۹۳۷۲ جلد پانزدہم۔ ابو جلیل فیضی غفرلہ

تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے اور تمہارے امام (محمد مہدی علیہ السلام) تم میں سے ہوں گے۔ ۱۔

☆..... ابن عساکر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام آسمان سے اتریں گے امام ہادی حاکم عادل ہوں گے۔ (مختصر تاریخ دمشق صفحہ ۱۵۴ جلد ۲۰)

☆..... احمد نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے میں نے حضور علیہ السلام سے عرض کیا کہ کیا آپ مجھے اجازت دیتے ہیں کہ میں آپ کے برابر دفن کی جاؤں؟ فرمایا یہ کیونکر ممکن ہے وہاں صرف میری اور ابوبکر اور عیسیٰ بن مریم کی قبر کی جگہ ہے۔ (مسند احمد جلد ۷)

☆..... ابن ماجہ نے حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھ کر دجال بھاگے گا اور اس کے ساتھ ستر ہزار یہودی ہوں گے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اسے باب لد کے پاس پائیں گے اور اسے قتل کریں گے۔ ۲۔ ملخصاً

☆..... مسلم نے حضرت نواس بن سمان رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ابن بخاری صفحہ ۳۹ جلد اول، مسلم صفحہ ۸۷ جلد اول، مسند احمد صفحہ ۳۳۶ جلد دوم شرح السنہ جلد ۷ رقم الحدیث ۴۱۷۲، مصنف عبد الرزاق رقم الحدیث ۲۰۸۴۱۔

۳۔ سنن ابن ماجہ صفحہ ۵۲۱ جلد دوم طبع فرید بک شال لاہور۔ ابو الجلیل فیضی غفرلہ

حضرت عیسیٰ علیہ السلام دمشق میں سفید مینار سے اپنے ہاتھ فرشتوں کے بازوؤں پر رکھے ہوئے اتریں گے ان کے سر سے پانی کے قطرے ٹپکیں گے تا حد نظر ان کی سانس جائے گی اور ان کی سانس سے کافر مریں گے باب لد کے پاس دجال کو قتل کریں گے۔ (مسلم شریف صفحہ ۴۰۰ جلد دوم، ابو داؤد شریف صفحہ ۲۲۵ جلد دوم)

☆..... ابوداؤد صفحہ ۲۳۶ جلد دوم، مسند احمد صفحہ ۴۰۶ جلد دوم میں باسانید صحیح البخاری شرح بخاری صفحہ ۳۵۷ جلد ۶ تفسیر ابن کثیر صفحہ ۱۶ جلد ۳ میں ہے:-

حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ انبیاء باپ شریک بھائی ہیں شریعتیں مختلف اور دین، اصول شریعت سب کا ایک ہے اور میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ سب سے زیادہ قریب ہوں اس لیے کہ میرے اور ان کے درمیان کوئی نبی نہیں۔ وہ نا زل ہوں گے جب ان کو دیکھو تو پہچان لینا وہ میانہ قد ہوں گے رنگ ان کا سرخ اور سفیدی کے درمیان ہوگا ان پر زور نگے ہوئے کپڑے ہوں گے سر کی یہ شان ہوگی کہ گویا اس سے پانی ٹپک رہا ہے اگرچہ اس کو کسی قسم کی تری نہیں ہوگی، صلیب کو توڑیں گے، جزیہ کو اٹھائیں گے، سب کو اسلام کی طرف بلائیں گے۔ اللہ تعالیٰ ان کے دور میں سوائے اسلام کے تمام مذاہب کو نیست و نابود کر دے گا اور اللہ تعالیٰ ان کے دور میں دجال کو قتل کرائے گا پھر تمام روئے زمین پر ایسا امن ہو جائے گا کہ شیر اونٹ کے ساتھ اور چیتے گائے کے ساتھ اور بھیڑینے بکریوں کے ساتھ چریں گے اور بچے سانپوں کے ساتھ کھلیں گے سانپ ان کو نقصان نہ پہنچائیں گے حضرت عیسیٰ علیہ السلام زمین پر چالیس سال ٹھہریں گے (ایک اور حدیث ۴۵ سال کی بھی گزر چکی ہے)

پھر وفات پائیں گے اور مسلمان ان کی نماز جنازہ پڑھیں گے۔ اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ابھی وفات نہیں ہوئی آسمان سے نازل ہونے کے بعد قیامت سے پہلے جب یہ سب باتیں ظہور میں آجائیں گے تب ان کی وفات ہوگی۔

☆..... ابن کثیر صفحہ ۲۳۰ جلد ۲ میں ہے: سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہود کو ارشاد فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ابھی نہیں مرے وہ قیامت کے قریب ضرور لوٹ کر آئیں گے اس حدیث میں راجح کا لفظ صراحۃً موجود ہے جس کے معنی واپس آنے والے کے ہیں یہ لفظ اس وقت استعمال ہوتا ہے جب کوئی شخص دوسری جگہ گیا ہو اور پھر وہ وہاں سے پاس آئے۔

☆..... کنز العمال صفحہ ۲۶۸ جلد ۲ میں ہے: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ایک طویل حدیث میں فرماتے ہیں کہ سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پس اس وقت حضرت عیسیٰ بن مریم آسمان سے نازل ہوں گے۔

ان دونوں حدیثوں میں مِنَ السَّمَاءِ کا لفظ صراحۃً موجود ہے یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے۔

☆..... کتاب الاذبحہ صفحہ ۷۷ میں ہے: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ زمانہ آئندہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام زمین پر اتریں گے (اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس سے پہلے زمین پر نہ تھے بلکہ زمین کے بالمقابل آسمان پر تھے)

اور میرے قریب مدفون ہوں گے۔ قیامت کے دن میں حضرت مسیح ابن مریم علیہما السلام کے ساتھ اور ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے درمیان قبر سے اٹھوں گا۔ اس حدیث کو ابن جوزی نے بھی کتاب الوفاء میں بیان کیا حوالہ پہلے گزر چکا ہے۔

ان تمام احادیث اور روایات سے یہ امر بخوبی واضح ہو گیا کہ احادیث میں جس مسیح کے نزول کی خبر دی گئی اس سے وہی مسیح مراد ہیں جو حضرت مریم علیہا السلام کے لطن سے بغیر باپ کے نفعہ جبریل سے آیت اللہ بن کر پیدا ہوئے اور جن پر اللہ نے انجیل اتاری نزول سے امت محمدیہ میں سے کسی دوسرے شخص کا پیدا ہونا مراد نہیں کہ جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مثل ہو۔ امام بخاری اور دیگر آئمہ حدیث کا احادیث نزول کے ساتھ سورہ مریم اور آل عمران اور سورۃ النساء کی آیات کو ذکر کرنا اس امر کی صریح دلیل ہے کہ احادیث میں ان ہی حضرت مسیح ابن مریم کا نزول مراد ہے۔ معاذ اللہ اس کا مصداق اگر مرزا جی ہیں تو مرزا جی اپنے اندر وہ علامتیں بتائیں کہ جو احادیث میں نزول مسیح کی ذکر کی گئیں ہیں۔

۱۔ تمام ملتوں کا ختم ہو کر فقط ایک ملت اسلامیہ بن جانا کہ روئے زمین پر سوائے اسلام کے کوئی مذہب نہ رہے۔

۲۔ خنزیر قتل کرنا اور صلیب کو توڑ دینا یعنی یہودیت اور نصرانیت کو مٹا دینا۔

۳۔ مال کو پانی کی طرح بہا دینا کہ اس کو قبول کرنے والا نہ رہے۔

۴۔ جزیہ کو اٹھا دینا۔

۵۔ اور زمین پر اتنا امن ہو جانا کہ بھیڑیے بکریوں کے ساتھ چرنے لگیں اور بچے سانپوں سے کھیلنے لگیں۔

ان علامتوں میں سے کوئی بھی علامت مرزاجی کے زمانے میں نہیں پائی گئی بلکہ اس کے برعکس اسلام کو تنزل اور صلیبی مذہب کو ترقی اور اسلامی حکومت کا زوال اور نصاریٰ کا غلبہ جس قدر مرزاجی کے زمانہ میں ہوا اس کی نظیر نہ دور گزشتہ میں ہے اور نہ آئندہ میں ٹرکی حکومت پر جس قدر بھی زوال آیا وہ تمام کا تمام مرزاجی کے دور منحوس میں آیا۔ مرزا کے دور میں کسر صلیب اور قتل خنزیر کے بجائے (خاکم بدین) کسر اسلام اور قتل مسلمانان خوب ہوا۔ مرزاجی کے زمانہ میں عیسائی تو کیا مسلمان ہوتے الٹا مسلمان عیسائی بنائے گئے۔ مرزاجی جزیہ کو تو کیا موقوف کرتے خود ہی نصاریٰ کے باج گزار ہو گئے اور اپنی زمین کا ٹیکس اور محصول انگریزوں کو دیتے رہے۔ مسیح موعود کی علامتوں میں سے ایک علامت سرکار مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمائی کہ اتنا مال بہائیں گے کہ کوئی اس کا قبول کرنے والا نہ رہے گا مگر مرزاجی مال تو کیا بہاتے خود ہی ساری عمر چندہ مانگتے میں گزری۔ کبھی مکان کے لیے چندہ مانگا اور کبھی مدرسہ کے نام سے اور کبھی مینارہ مسیح کے نام سے اور کبھی لنگر خانہ کے نام سے اور کبھی بیعت کی فیس کے نام سے اور کبھی کتابوں کی اشاعت کے نام سے۔ غرضیکہ ہر حیلہ سے مال جمع کرنے کی تدبیریں کرتے رہے اور تحصیل دنیا کے وہ نئے نئے طریقے نکالے کہ جو کسی بڑے سے بڑے مکار کے وہم و خیال میں بھی نہیں ہو سکتے تھے اور مرزاجی کی اولاد نے قبریں پیچنے کا دھندہ شروع کیا۔ اس حقیقت کے واضح اور آشکار ہونے کے بعد بھی اگر کوئی بد عقل اور بد نصیب ایسے مکار پر اپنی ایمان کی دولت کو قربان اور نثار کرنا چاہتا ہے تو اسے اختیار ہے۔ ہمارا کام تو حق و باطل کے فرق کو واضح کر دینا ہے سو الحمد للہ وہ کر چکے دو کر چکے دعا بھی کرتے ہیں کہ خدا ہدایت بخشے اور ہدایت پر قائم رکھے۔

آئمہ امت اسلامیہ کا حیات حضرت مسیح علیہ السلام پر اجماع امام احمد بن حنبل کی پیش کردہ حدیث آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں نیز انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری کی بیسوں حدیثیں جمع فرمائی تھیں۔ (مسند امام احمد)

۱۔ امام اعظم ابو حنیفہ فقہ اکبر میں فرماتے ہیں دجال کا نکلنا، یاجوج ماجوج کا خروج اور صبح کا مغرب سے طلوع ہونا اور حضرت عیسیٰ بن مریم کا آسمان سے اترنا اور سارے علامات قیامت حق ہیں۔

۲۔ عینیہ میں ہے کہ امام مالک نے فرمایا اس حال میں کہ لوگ کھڑے ہوئے (حسی علی الفلاح پر) نماز کی تکبیر سن رہے ہوں گے کہ بادل چھائے گا اور اچانک حضرت عیسیٰ علیہ السلام اتریں گے۔

۳۔ علامہ زرقانی مالکی زرقانی شرح مواہب میں فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اتر کر ہمارے نبی ﷺ کی شریعت پر فیصلہ فرمائیں گے وہ اگر چہ امت محمدیہ کے خلیفہ ہوں گے۔ لیکن ساتھ ہی نبی بھی ہوں گے کیونکہ شریعت سے نبوت زائل نہیں ہوتی۔

۴۔ امام شافعی کے مقلدین امام سیوطی، امام رازی نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری تسلیم کی اسی طرح امام بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد وغیرہم محدثین نیز امام غزالی امام ابن جوزی، حضور غوث اعظم تمام آئمہ بزرگوں کا یہی عقیدہ تھا۔ غوث اعظم سے منسوب کتاب غنیۃ الطالبین میں ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھالیا۔ (تفسیر نعیمی صفحہ ۴۶۱ جلد سوم)

یوم میثاق کا وعدہ :-

یہاں کے دن گروہ انبیاء سے عہد لیا گیا تھا جب تم نبی آخر الزمان ﷺ کا زمانہ پاؤ تو ان کی مدد کرنا ضروری تھا کہ اس جماعت میں کوئی پیغمبر ایسا بھی ہوتا ہو اس عہد پر عمل کر کے سب کی نمائندگی کرتا اس کے لیے بحکم الہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام منتخب کئے گئے تاکہ یہ عہد فقط قولی نہ رہے عملی بھی ہو۔

اعتراض :- ارشاد خداوندی ہے **قَدْ خَلَقْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلَ** حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے جملہ انبیاء و وفات پا گئے۔

جواب :- اگر سارے نبی وفات پا گئے ہوتے تو خدا اقدامات فرما تاقد خلعت تو حیات مسیح کی دلیل ہے۔ خلعت کے معنی موت نہیں بلکہ خالی ہونا، گزر جانا ہے۔ اس لیے قضائے آسمانی کو خلاء کہتے ہیں تنہائی کو خلوت۔ آیت کے معنی یہ ہیں کہ آپ ﷺ سے پہلے نبی گزر گئے خواہ وفات پا کر یا آسمان پر جا کر۔ ان معانی پر اجماع مفسرین ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایسے گزرے کہ ان پر ابھی تک موت نہیں آئی فنا نہیں ہوئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے گزر جانے کی نوعیت سب سے مختلف ہے۔

اعتراض :- عیسائیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو معبود ماننا، خدا نے معبودان
مِنْ دُونِ اللّٰهِ کو اَمَوَاتٌ غِلَاظِیَّةٌ فرمایا۔ لہذا معاذ اللہ حضرت عیسیٰ وفات پا گئے۔

جواب :- اَمَّاكَ عَزَّوَجَلَّ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کوئی تعلق نہیں یہ آیت بے جان مُردوں، بتوں کے حق میں اتری۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تو بہت بڑی شان ہے خدا نے شہداء کے بارے فرمایا انہیں مُردہ گمان بھی نہ کرو بلکہ وہ زندہ ہیں

قویئے جاتے ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ اور بت پتھر بے جان اور
دے ہیں بتوں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو معاذ اللہ ایک جیسا ماننا کفر ہے۔

متراس :- حدیث شریف میں ہے اگر حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام آج زمین پر زندہ ہوتے تو انہیں میری اتباع کرنی پڑتی۔

جواب :- تمام امت کا اجماع ہے کہ اس حدیث میں زندگی سے مراد زمین کی ظاہری زندگی مراد ہے جس پر شرعی احکام عائد ہوتے ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر اس طرح زندہ ہیں جس پر شرعی احکام جاری نہیں ہوتے نہ روزہ نہ نماز۔
(تفسیر نعیمی صفحہ ۵۵۰ جلد ۳)

مخاطبہ:- مرزائی کہتے ہیں امام رازی بلندی درجات کے قائل ہیں۔

جواب :- اس کے جواب میں فَلَئِنَّ اللَّهَ عَلَى الْكَافِرِينَ پڑھ دینا ہی کافی ہے۔ ایک ہے صرف بلندی درجات اور دوسرے ہے بلندی مکانی۔ امام رازی کیا بلکہ ساری امت صرف بلندی درجات کی قائل نہیں۔ بلندی درجات کے ساتھ ساتھ ساری امت مسلمہ بعد امام رازی بلندی مکانی رَفَعَ إِلَى السَّمَاءِ جِسْمَانِ کی بھی قائل ہے۔

اعتراض:- مجمع البحار میں ہے امام مالک موت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قائل ہیں۔

جواب :- امام مالک نے فرمایا مات یہاں آسمان پر جانے کے معنی میں ہے۔ امام مالک بلکہ پوری امت کا اجماع ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے۔ مرزا جی کا اعتراف حقیقت :- ازالہ اوہام طبع پنجم صفحہ ۲۶۳ میں مرزا جی لکھتے ہیں

مات کے معنی لغت میں نوم بھی ہیں (دیکھو قاموس) نیز مرزا صاحب کی اسی کتاب میں ہے لغت میں موت بمعنی نوم (نیند) اور غشی بھی آتا ہے یعنی بحالت نیند اٹھا لیا۔ تعجب ہے کہ مرزائی امام مالک کے اس قول مات میں مرنا مراد کیسے لیتے ہیں جبکہ پوری امت حیات مسیح کی قائل ہے۔

اعتراض :- حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر ہوں تو لازم آتا ہے کہ وہ درجہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ جائیں کہ حضور ﷺ زمین پر ہیں۔

جواب :- صدر جہاں بھی بیٹھے صدر ہی ہے اونچے نیچے ہونے پر درجہ کا دار نہیں۔ ورنہ تارے چاند سورج اور ملائکہ جو وہ ظہان آسمان پر ہی ہیں کیا یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر ہیں؟ موتی پانی میں نیچے ہوتا ہے اور بلبلہ اوپر کیا بلبلہ افضل ہے؟ مرزا جی نیچے اور کوئے، گدھیں، اُلو اور اس طرح تو مرزا جی سے اُلوا افضل ٹھہرا۔

سوال :- حضرت عیسیٰ علیہ السلام نبی ہیں وہ یہاں آکر کون سے احکام چلائیں گے؟
جواب :- نبی کا رب تعالیٰ سے تعلق ہے اور مخلوق سے بھی، ربانی تعلق کبھی نہیں ٹوٹتا ان کو ہمیشہ عظمت و وقار حاصل رہتا ہے مگر نسخ کے بعد ان کا تعلق مخلوق سے بحیثیت نبی ٹوٹ جاتا ہے۔ اس طرح کہ ان کی شریعت کے احکام جاری نہیں رہتے یہی حال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ہوگا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس حیثیت سے تشریف لائیں گے کہ اللہ کے نزدیک نبی ہوں گے مگر مخلوق پر حضور علیہ السلام کی شریعت کے احکام جاری کریں گے۔

نوٹ ضروری قابل توجہ :- حضرت عیسیٰ علیہ السلام رسول بھی ہیں اور صحابی بھی۔

حافظ شمس الدین ذہبی تجرید میں اور حافظ ابن حجر عسقلانی اور علامہ زرقانی شرح مواہب صفحہ ۳۴۷ جلد ۵ میں فرماتے ہیں: کہ حضرت عیسیٰ ابن مریم جس طرح نبی اللہ اور رسول اللہ ہیں اسی طرح حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابی بھی ہیں اس لئے کہ حضرت عیسیٰ ابن مریم نے حضور علیہ السلام سے معراج کی رات وفات سے پہلے بحالت حیات اسی جسد غصری کے ساتھ ملاقات کی اور سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کی۔ باقی انبیاء نے وفات کے بعد یعنی ذائقہ موت چکھنے کے بعد ملاقات کی اس لئے بقیہ نبی صحابی نہیں صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر صحابی ہونے کی تعریف صادق آتی ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا حضور علیہ السلام کے معاصر ہونا تو دلائل حیات سے معلوم ہو چکا تھا مگر احادیث معراج اور ابن عساکر اور ابن عدی کی روایات سے ملاقات بھی ثابت ہو گئی۔ علامہ تاج الدین سبکی نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے صحابی ہونے کو بطور القاب اور معمر اپنے ایک قصیدہ میں ذکر کیا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے: وہ کون شخص ہے کہ جو بالاتفاق ابوبکر و عمر سے بھی افضل ہے کہ جو تمام صحابہ سے افضل و بہتر ہے وہ شخص علی و عثمان سے بھی افضل ہے۔ حالانکہ وہ (عیسیٰ علیہ السلام) مصطفیٰ کریم ﷺ کی امت کا ایک فرد ہے۔

حافظ عسقلانی اصحابہ میں فرماتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام جمہور محدثین کے نزدیک نبی ہیں مگر حضور علیہ السلام کے صحابی بھی ہیں جیسا کہ بعض روایات سے حضرت خضر علیہ السلام کی ملاقات حضور علیہ السلام سے معلوم ہوئی۔ (اصحابہ) اس روایت میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی بھی حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات مذکور ہے۔ اس لئے اگر یہ کہا جائے کہ حضرت انس بن مالک

رضی اللہ تعالیٰ عنہ دو بیخبروں کے صحابی ہیں تو خلافِ حق نہ ہوگا۔

اجماع امت:-

شرح عقیدہ سفارینیہ صفحہ ۹ جلد ۲ میں ہے: تمام امت کا اجماع ہو گیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ضرور نازل ہوں گے اور اہل اسلام میں سے ان کا کوئی مخالف نہیں۔ صرف فلاسفہ اور ملحد و بے دین لوگوں نے اس کا انکار کیا ہے جن کا اختلاف قابل اعتبار نہیں اور نیز تمام امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہونے کے بعد ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے موافق حکم کریں گے مستقل شریعت لے کر آسمان سے نازل نہ ہوں گے۔ اگرچہ وصف نبوت ان کے ساتھ قائم ہوگا۔

اعتراض:- کسی شخص کا دوسرے کے مشابہ اور ہم شکل ہو جانا ناممکن اور محال ہے یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ طیطانوس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ہم شکل ہو کر پھانسی پا جائے۔ جواب:- شکلیں بدلنا اور کسی کا دوسرے کے ہم شکل ہونا ممکن ہی نہیں بلکہ واقع ہے۔

۱۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا سانپ کے مشابہ وہم شکل ہو گیا۔

۲۔ بدر کی لڑائی میں شیطان سراقہ کے مشابہ وہم شکل ہو کر کفار مکہ کو جنگ پر اکساتا رہا جب اس نے فرشتوں کو آسمان سے بشروں کے مشابہ ہو کر اترتے دیکھا تو دم دبا کر بھاگا۔ دنیا میں بہت لوگ آپس میں ہم شکل ہوتے ہیں ہاں یہ خاصہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے کہ کوئی آپ کا ہم شکل نہیں ہو سکتا۔ یہاں تک کہ شیطان بھی خواب میں حضور ﷺ کی شکل میں نہیں آ سکتا۔ ان الشیطان لا یتمثل بہی۔

۳۔ حضرت جبریل علیہ السلام صحابہ کے ہم شکل بن کر آتے تھے۔ جنات مختلف جانوروں کی شکل بن سکتے ہیں۔

۴۔ حضور علیہ السلام نے بہت لوگوں کی شکلیں بدل دیں دیکھو مشنوی مولانا روم۔
۵۔ کُونُوا قِرَدَةً غَافِرًا پر غور کرو۔

اعتراض:- حضور علیہ السلام معراج کی رات آسمان پر گئے اور واپس آ گئے مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام قرب قیامت تک وہاں رہیں گے کیا وجہ ہے۔

جواب:- حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان پر جا کر پھر عہد مصطفیٰ ﷺ میں زمین پر تشریف لانا اور حضور علیہ السلام کا عرشی مہمان بن کر جانا اور کونین میں دھوم دھام کا ہونا پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا سرکشوں کی سرکوبی کے لیے زمین پر تشریف لانا اور فرش پر جلوہ گر ہونا ان دونوں میں بڑا فرق ہے حضور علیہ السلام آسمان سے ہو کر زمین پر اس واسطے رکھے گئے کہ حضور علیہ السلام سے یہاں کا انتظام قائم رہے۔ مرکز دائرہ میں رہنا چاہیے کیونکہ اس کے پٹنے سے سارا دائرہ بگڑ جائے گا۔

وہ جو نہ تھے تو کچھ نہ تھا وہ جو نہ ہوں تو کچھ نہ ہو

جان ہیں وہ جہان کی جان ہے تو جہان ہے

(حدائق بخشش صفحہ ۷۱)

مخالطہ:- عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا: مَسِيحٌ ابْنُ مَرْيَمَ نَذِيْرٌ لِّمَنْ يُّؤْمِنُ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ اَحْمَدٌ اَحْمَدُ نبی (معاذ اللہ) میرے مرنے کے بعد آئیں گے۔

مرنے کے بعد مرزائیوں کی من گھڑت بات ہے امت کا اجماع ہے کہ حضرت عیسیٰ

علیہ السلام نے فرمایا میرے آسمان پر جانے کے بعد وہ رسول تشریف لائیں گے جن کا آسمانی نام احمد ہے غلام احمد نہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تعلق چونکہ آسمان سے ہے اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمانی نام احمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ خیال رہے بعد ہمیشہ موت کے لیے نہیں آتا ارشاد خداوندی ہے **عَتَلْتُمْ بِعَدْلِكَ رَبَّنَا** کیا ولید بن مغیرہ مرنے کے بعد حرام زادہ ہے؟ ہرگز نہیں ارشاد خداوندی ہے۔ **فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ** کیا فرشتے مرنے کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بدگار ہیں؟ ہرگز نہیں۔

مَنْ يُعَذِّبْهُ ضرور ارشاد فرمایا مگر اس سے مراد وصال کے بعد نہیں بلکہ آسمان پر جانے کے بعد مراد ہے۔ خدا ہدایت بخشنے۔

مغالطہ:- قیامت کے دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام **فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي** خدا کے حضور عرض کر کے اپنی موت کا اعتراف کریں گے۔

جواب:- **فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي** کا معنی یہ نہیں کہ جب تو نے مجھے موت دیدی۔ مفسرین کا اس بات پر اجماع ہے کہ اس کا معنی ہے جب تو نے مجھے بجسمہ اٹھالیا۔ دیکھو تفسیر ابن عباس صفحہ ۸۳، صاوی علی الجلالین صفحہ ۳۱، خازن صفحہ ۹۴ جلد ۲ جامع البیان صفحہ ۱۱۱ جز ہفتم، تفسیر کبیر صفحہ ۷۰۰ جلد ۲، تفسیر ابی سعود صفحہ ۷۵۱ جلد ۳، تفسیر نیشاپوری صفحہ ۶۶ جلد ۲، تفسیر معالم التنزیل بقوی صفحہ ۹۴ جلد ۲، تفسیر جواہر الحسنان صفحہ ۵۰۳ جلد اول، تفسیر بیضاوی صفحہ ۳۰۰ جلد اول۔

تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ

صاح ستہ

اور

فقہ حنفیہ

یہ کہنا کہ فقہ حنفیہ صحاح ستہ کے خلاف ہے۔ حنفی عامل بالحدیث نہیں یہ قول سراسر غلط ہے اس کے جواب میں یہ مقالہ حاضر خدمت ہے۔

نحمدہ ونصلی علیٰ رسولہ الکریم وعلیٰ واصحابہ اجمعین اما بعد
فقہ حنفیہ کی تائید میں کافی احادیث صحاح ستہ میں موجود ہیں۔ اگر یہ حدیثیں نہ بھی ہوتیں جب بھی فقہ حنفیہ کی صداقت میں کلام نہیں۔ اس لئے کہ جب فقہ حنفیہ مرتب ہوا صحاح ستہ کا وجود تک نہ تھا۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ (تابعی المتوفی ۱۵۰ھ) صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ملنے والے ہیں۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو نماز ادا فرماتے دیکھا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی نماز کے مطابق فقہ حنفیہ کی نماز جو عین اتباع رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے کو مرتب فرمایا۔ اب صحاح ستہ کی احادیث مبارکہ جو فقہ حنفیہ کی تائید کرتی ہیں ان کو بیان کرتا ہوں جو اصل کتب صحاح ستہ (بخاری مسلم ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) دیکھنا چاہے فقیر ہر وقت دکھانے کے لئے تیار ہے۔

☆..... صحیح بخاری صفحہ ۷۶ جلد اول، صحیح مسلم صفحہ ۲۲۲ جلد اول حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اذا اشتد الحر فابرءوا بالصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم

جب گرمی سخت ہو تو نماز ظہر کو ٹھنڈا کرو کیونکہ سخت گرمی جہنم کی بھاپ سے ہے۔

☆..... ۱ ابو داؤد صفحہ ۹ جلد اول

۱: اس مضمون کی حدیث بخاری صفحہ ۸۷ جلد اول السنن الکبریٰ للبیہقی صفحہ ۲۳۸ جلد اول، کنز العمال صفحہ ۲۱۹ جلد ہشتم، نصب الرایہ صفحہ ۲۲۸ جلد اول میں بھی ہے۔ فیضی

نماز میں صفوں کو چونے گچ کرو اور صفوں کو ایک دوسرے کے قریب کرو اور گردنوں کو برابر کرو۔

فائدہ: معلوم ہوا ٹانگیں چوڑی کر کے کھڑے ہونا احادیث صحاح ستہ کے خلاف ہے۔

☆..... ابو داؤد صفحہ ۱۱۲ جلد اول

تکبیر تحریرہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں انگوٹھوں کو اپنے دونوں کانوں کے مقابل کیا پھر اللہ اکبر فرمایا۔

☆..... مشکوٰۃ شریف صفحہ ۷۵ بحوالہ بخاری و مسلم ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وقت دونوں ہاتھوں کو دونوں کانوں کے برابر کرتے ہوئے

☆..... مشکوٰۃ شریف صفحہ ۷۷ بحوالہ ابو داؤد ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں انگوٹھے تکبیر تحریرہ میں کانوں کے برابر کئے۔

☆..... ابو داؤد صفحہ ۷۵ جلد اول

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی زبانی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز میں سوائے تکبیر اولیٰ کے رفع یدین نہیں۔

☆..... ایسا ہی ترمذی صفحہ ۳۳ جلد اول میں ہے۔

☆..... ابو داؤد صفحہ ۷۵ جلد اول

متواتر دو حدیثیں۔ مولانا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہتھیلی کو ہتھیلی کی پشت پر رکھنا ناف کے نیچے سنت ہے۔

☆..... ابو داؤد شریف صفحہ ۱۲۱ جلد اول

حضور ﷺ نماز الحمد سے شروع کرتے (بسم اللہ زور سے نہیں پڑھی)

☆..... مسلم شریف صفحہ ۱۷۴ جلد اول

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان رضی اللہ عنہم نماز الحمد سے شروع فرماتے (بسم اللہ زور سے نہیں پڑھی)

☆..... ابن ماجہ صفحہ ۵۹ جلد اول

امام کو جماعت میں بلند آواز سے بسم اللہ پڑھنا بدعت ہے۔ ۱

☆..... سنن نسائی صفحہ ۱۳۳ جلد اول

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی تو ہم نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بسم اللہ پڑھتے نہیں سنا اور ہمیں حضرت ابوبکر، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نماز پڑھائی ہم نے ان سے بھی بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتے نہیں سنا۔ ۲

☆..... ابو داؤد صفحہ ۱۲۱ جلد اول

ابو داؤد نے بسم اللہ کو زور سے نہ پڑھنے کا باب باندھا ہے۔

☆..... اسی طرح امام نسائی نے نسائی صفحہ ۱۳۳ جلد اول میں اسی قسم کا باب باندھا ہے

☆..... بخاری صفحہ ۱۰۸ جلد اول

۱: شرح معانی الآثار صفحہ ۱۱۹ جلد اول، جامع ترمذی صفحہ ۳۳ جلد اول، مسند امام اعظم

صفحہ ۵۸، نسائی صفحہ ۱۰۵ جلد اول

۲: مسلم صفحہ ۱۷۴ جلد اول۔ طحاوی صفحہ ۱۱۹ جلد اول مسند احمد صفحہ ۵۷ جلد اول، ابن

خزیمہ صفحہ ۲۳۹ جلد اول۔ ابو جلیل فیضی غفرلہ

رکوع میں ملنے سے رکعت مل جاتی ہے معلوم ہوا فاتحہ خلف الامام

فرض نہیں۔

☆..... سنن نسائی صفحہ ۱۳۶ جلد اول

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امام کے پیچھے قرآن پڑھنے

سے روک دیا۔

☆..... ایسا ہی ترمذی شریف صفحہ ۳۲ جلد اول میں ہے۔

☆..... ایسا ہی مسلم شریف صفحہ ۱۷۴ جلد اول میں دو مقامات پر ہے۔

☆..... ایسا ہی نسائی شریف صفحہ ۱۳۶ جلد اول میں ہے۔

☆..... نسائی شریف صفحہ ۱۷۷ جلد اول

جب امام غیر المفضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو۔

☆..... صحیح بخاری صفحہ ۱۰۱ جلد اول

حضور اکرم ﷺ نے امام کے پیچھے نماز ادا کرنے کا پورا طریقہ بغیر فاتحہ کے بتایا

☆..... سنن ابن ماجہ صفحہ ۶۱ جلد اول

اذا قراء فانصتوا جب امام قرأت کرے تم خاموش رہو۔

☆..... یہ حدیث دومرتبہ ابن ماجہ میں ہے۔

☆..... نسائی شریف صفحہ ۱۲۶ جلد اول

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ کی شرح

میں ہے۔ اذا قراء فانصتوا جب امام قرأت کرے خاموش رہو۔

☆..... یہ حدیث نسائی شریف میں دومرتبہ آئی ہے۔

☆.....ترمذی صفحہ ۳۲ جلد اول

”من صلی رکعة لم یقرء فیہا بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام“
 هذا حدیث حسن صحیح

جس نے بغیر فاتحہ نماز پڑھی اس کی نماز نہیں ہوئی مگر امام کے پیچھے بغیر فاتحہ کے نماز ہو جائے گی یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

☆.....یہ حدیث ترمذی شریف میں دو مقامات پر آئی ہے۔ (واقعی بغیر فاتحہ کے نماز نہیں ہوتی جب اکیلا ہو یا امام ہو)

☆.....ترمذی شریف صفحہ ۳۲ جلد اول

نماز میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آمین آہستہ کہی وخفض بها صوتہ
 ☆.....بخاری شریف صفحہ ۱۰۹ جلد اول پر دو حدیثیں۔

☆.....ترمذی شریف صفحہ ۴۰ جلد اول۔

☆.....سنن ابو داؤد شریف صفحہ ۱۳۱ جلد اول۔

☆.....سنن نسائی شریف صفحہ ۷۰ جلد اول۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بغیر رفع یدین صحابی کو نماز سکھائی۔

☆.....ابن ماجہ صفحہ ۷۵ جلد اول میں ہے۔

بائیں پاؤں پر بیٹھنا اور دائیں کو کھڑا کرنا چاہیے رکوع و سجود میں رفع یدین نہیں کرنا چاہیے۔ صرف بائیں طرف گر کر بیٹھنا منع ہے۔

☆.....نسائی شریف صفحہ ۱۶۲ جلد اول میں ہے۔

☆.....ابو داؤد صفحہ ۱۴۷ جلد اول میں ہے۔

☆.....سنن نسائی صفحہ ۱۳۲ جلد اول میں ہے۔

جب امام غیور المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو۔ رکوع و سجود کی تکبیر کے وقت رفع یدین نہیں سورۃ فاتحہ پڑھنا صرف امام کا کام ہے۔ مقتدی کا نہیں امام کی اقتدا میں فاتحہ پڑھنا جائز نہیں۔

☆.....مسلم شریف صفحہ ۱۷۰ جلد اول

بذات خود حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز کا طریقہ بغیر رفع یدین کے سکھایا۔

☆.....نسائی شریف صفحہ ۱۵۸ جلد اول

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز میں نہ رفع یدین عند الركوع والسجود اور نہ جلسہ استراحت۔

☆.....ایسا ہی مسلم شریف صفحہ ۱۶۹ جلد اول میں ہے۔

☆.....نسائی شریف صفحہ ۱۶۱ جلد اول

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کیا تمہیں رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز پڑھ کر نہ دکھاؤں تو آپ نے نماز پڑھی سوائے ایک دفعہ کے رفع یدین نہیں کیا یعنی ہاتھ نہیں اٹھائے اب بتائیے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز بغیر رفع یدین ہوئی یا نہیں۔

☆.....ایسا ہی ابو داؤد صفحہ ۱۱۶ جلد اول میں ہے۔

☆.....ابو داؤد شریف صفحہ ۱۱۶ جلد اول میں ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بھی نماز شروع فرماتے اپنے

دونوں ہاتھوں کو دونوں کانوں کے قریب کرتے پھر رفع یدین نہ کرتے۔

☆..... یہ حدیث ابو داؤد شریف میں دومرتبہ آئی ہے۔

☆..... نسائی شریف صفحہ ۱۵۸ جلد اول

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا میں تمہیں رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز نہ بتاؤں راوی نے کہا کیوں نہیں! عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کھڑے ہوئے تو آپ نے صرف پہلی دفعہ رفع یدین کیا پھر نہیں لوٹایا۔

☆..... ترمذی شریف صفحہ ۳۵ جلد اول

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کی مثل نماز پڑھی سوائے تکبیر تحریمہ کے پھر رفع یدین نہ کیا، فرمایا یہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز ہے جو بغیر رفع یدین کے ہے۔

☆..... ابو داؤد شریف صفحہ ۱۱۴ جلد اول میں ہے۔

تابعین حضرات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز بغیر رفع یدین عند الركوع والسجود مانتے تھے۔

☆..... مسلم شریف صفحہ ۱۸۱ جلد اول

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کیا وجہ ہے کہ میں تمہیں دیکھتا ہوں کہ تم رفع یدین کرتے ہو جیسا کہ گھوڑے اپنی ڈن میں بار بار ہلاتے ہیں نماز میں سکون کرو۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دوسری حدیث ایک اور واقعہ کے متعلق

یہ اس حدیث سے تعلق نہیں۔

دلیل نمبر ۱:- پہلی حدیث جو ہم نے نقل کی ہے اس میں واقعہ یوں ہے خروج علینا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جماعت کا ذکر نہیں بلکہ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نماز پڑھ رہے تھے اور پھر حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اور دوسری حدیث میں واقعہ اور ہے کنا اذا صلینا مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعنی جب نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے تھے۔ تو سلام کے وقت اشارہ کرتے اور تیسری حدیث میں مع رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔

دلیل نمبر ۲:- جو ہم نے عدم رفع یدین کے متعلق حدیث بیان کی ہے۔ اس میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے الفاظ ہیں مالی اراکم رافعی ایدیکم صاف رفع یدین کا ذکر ہے۔ جس سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا اور باقی دونوں حدیثوں میں سے ایک میں تو تم مومن باید یکم تم اپنے ہاتھوں سے اشارہ کرتے ہو اور تیسری حدیث میں ما شانکم تشیرون باید یکم موجود ہے کیا ہے تمہارا شان کہ ہاتھوں سے اشارہ کرتے ہو۔ تو صاف ثابت ہوا کہ سلام کے وقت اشارہ کرتے تھے اور پہلی حدیث میں صاف رفع یدین کے الفاظ ہیں جس سے سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منع فرما رہے ہیں۔

دلیل نمبر ۳:- آخر میں ارشاد فرمایا اسکنوا فی الصلوٰۃ نماز میں سکون اختیار

کرو نماز میں سلام کے وقت اشارہ کرنے سے اسکنوا فی الصلوٰۃ فرما

صلی اللہ علیہ وسلم صادق نہیں آتا کیونکہ وہ فی الصلوٰۃ کا مصداق ہی نہیں۔

☆..... نسائی شریف صفحہ ۱۶۴ جلد اول حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف ایک مہینہ قنوت نازلہ پڑھی پھر ترک فرمادی۔

☆..... یہ حدیث نسائی شریف میں تین مقامات پر ہے۔

☆..... نسائی صفحہ ۱۶۴ جلد اول قنوت نازلہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک فرمادی حضرات ابوبکر، عمر، عثمان علی رضی اللہ عنہم نے قنوت نازلہ نہیں پڑھی۔

☆..... بخاری شریف صفحہ ۱۳۶ جلد اول صرف ایک مہینہ قنوت نازلہ پڑھی گئی۔

☆..... بخاری شریف میں تین مقامات پر ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف ایک مہینہ قنوت نازلہ پڑھی۔

☆..... ترمذی شریف صفحہ ۵۷ جلد اول

سرکار ﷺ نے فرمایا جس شخص کی فجر کی دو سنتیں رہ جائیں تو چاہیے کہ سورج چڑھنے کے بعد ان کو پڑھے۔

☆..... ابو داؤد شریف صفحہ ۲۸ جلد اول میں ہے:-

سرکار ﷺ نے فرمایا وتر حق (یعنی واجب) ہے پھر جس شخص نے وتر نہیں پڑھے تو وہ میری امت سے نہیں وتر حق ہے۔ تو جس شخص نے وتر نہیں پڑھے تو وہ ہم سے نہیں وتر حق ہے تو پھر جس شخص نے وتر نہیں پڑھے تو وہ میری امت میں سے نہیں۔

☆..... ترمذی شریف صفحہ ۵۰ جلد اول

سرکار ﷺ نے فرمایا نماز جوڑا جوڑا ہے ہر دو رکعتوں میں ایک تشہد ہے۔

☆..... مسلم شریف صفحہ ۲۱۴ جلد اول، ابو داؤد شریف صفحہ ۱۵۱ جلد اول

عجده کہو بعد از سلام ہے۔

☆..... ابو داؤد شریف صفحہ ۱۵۳ جلد اول

عید کے دن جمعہ جائز اور ظہر فرض ہوتی ہے۔

☆..... ابو داؤد شریف صفحہ ۱۵۳ جلد اول

سرکار ﷺ نے فرمایا تمہارے پاس اس دن میں دو عیدیں جمع ہو گئی ہیں تو بوجہ اس کو جمع بھی جائز ہے اور ہم دونوں کو جمع کرنے والے ہیں۔

☆..... ترمذی شریف صفحہ ۱۱۹ جلد اول

اکثر اہل علم اس پر عامل ہیں۔ جو حضرت علی مرتضیٰ کبیرم اللہ وجہہ اور

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے علاوہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم کے اصحاب سے ۲۰ بیس رکعت تراویح روایت کی گئی ہے اور یہی حضرت سفیان

ثوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے اور حضرت ابن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا، حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا

اپنے شہروں مکہ معظمہ میں میں نے پایا کہ وہ بیس رکعتیں تراویح پڑھتے تھے۔

☆..... مسلم شریف صفحہ ۲۹۳ جلد اول، بخاری شریف صفحہ ۹۳۸ جلد دوم

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دونوں ہاتھ پھیلا کر دعا مانگتے آپ

کے بغلوں کی سفیدی دکھائی دیتی۔

☆..... ابو داؤد صفحہ ۲۱۶ جلد اول

میں دو مقامات پر دعا میں ہاتھ اٹھانے کا ثبوت ہے۔

پہلی حدیث میں ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس طرح دعا

فرماتے تھے۔ اپنے دونوں ہاتھوں کی اندر کی ہتھیلیوں کے ساتھ دعا فرماتے۔

دوسری حدیث میں ہے سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
پیشک تمہارا رب زندہ ہے کریم ہے اپنے بندے سے حیا کرتا ہے جب بندہ دونوں
ہاتھوں کو اٹھائے یہ کہ ان کو خالی لوٹا دے۔

☆.....ترمذی شریف صفحہ ۳۰۰ جلد دوم

سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی بندہ ایسا نہیں جو اپنے دونوں
ہاتھ اٹھائے حتیٰ کہ اس کی بغلیں ظاہر ہو جائیں سوال کرے اللہ تعالیٰ سے کوئی سوال مگر
اس کو اللہ تعالیٰ عطا کرتا ہے جب تک جلدی نہ کرے۔

☆.....ابن ماجہ صفحہ ۲۸۳ جلد اول باب رفع الیدین فی الدعاء

☆.....بخاری شریف صفحہ ۹۳۸ جلد دوم باب رفع الایدی فی الدعاء

حضور اکرم ﷺ نے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی صحابہ نے بغلوں کی سفیدی دیکھی

☆.....یہی حدیث بخاری شریف میں اس کے ساتھ ہے۔

☆.....ابوداؤد شریف صفحہ ۲۱۷ جلد اول

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے اسی

قسم کی حدیث ابوداؤد صفحہ ۷۴ جلد اول میں ہے۔

☆.....ابوداؤد صفحہ ۲۱۸، ۲۱۹ جلد اول میں دو مقامات پر موجود ہے۔

☆.....ابوداؤد صفحہ ۲۲۰ جلد اول

ہر نماز کے بعد دعا مانگنا حضور اکرم ﷺ کی وصیت ہے۔

☆.....ابوداؤد صفحہ ۲۱۶ جلد اول میں دو حدیثیں اس کے جواز کی ہیں۔

☆.....ترمذی شریف صفحہ ۷۶ جلد اول نوائل کے بعد دعا جائز ہے۔

☆.....ابوداؤد شریف صفحہ ۲۱۵ جلد اول نماز کے بعد درود شریف اور دعا جائز ہے

☆.....مسلم شریف صفحہ ۲۹۳، ۳۱۳ جلد اول

تین دفعہ دعا مانگنا جائز اور مستحب ہے۔

☆.....کھانے پر ختم کا ثبوت ابوداؤد صفحہ ۲۸۵ جلد اول میں ہے۔

☆.....نذرانے پر دعا کا ثبوت ابن ماجہ صفحہ ۱۲۹ جلد اول میں ہے۔

ان بیاسی حوالہ جات سے ثابت ہوا ہے۔ فقہ حنفیہ عظیم فقہ ہے۔ جس کی تائید صحاح ستہ

سے بھی ہوتی ہے۔ دیگر کتب احادیث میں بھی فقہ حنفیہ کی تائید میں کافی دلائل موجود

ہیں۔ ضعیف ضعیف کی رٹ عبث ہے حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے زمانہ میں

یہ ضعیف کے وجوہ موجود نہ تھے۔ کیونکہ ضعیف راوی ابھی پیدا بھی نہ ہوئے تھے۔

هذا ما ظهر لي في هذا الباب والله ورسوله اعلم بالصواب

سبب تالیف

غیر مقلدین تقریراً و تحریراً یہ عام پروپیگنڈا کر رہے ہیں کہ حنفی مذہب قرآن وحدیث کے مخالف اور متضاد ہے سادہ لوح احناف سعودی و یزیدوں اور ریالوں کے لالچ میں اس پروپیگنڈہ کا شکار ہو رہے ہیں۔

اولاً:۔ اس مقالہ میں یہ واضح کیا گیا ہے کہ حنفی مذہب قرآن وسنت کے عین مطابق اور اقرب الی الحق ہے۔

ثانیاً:۔ آج کل دیوبندی صاحبان حنفیت کی آڑ میں اعتزال اور وہابیت پھیلا رہے ہیں خالص حنفیوں پر شرک وبدعت کے فتوے لگا کر عوام کو اپنے دام تزیور میں پھنسا کر نجدیت کی طرف لے جا کر غیر مقلدین کے لئے راہ ہموار کر رہے ہیں لہذا ضرورت محسوس ہوئی کہ اپنے حنفی بھائیوں کو اپنے امام اعظم اور حنفی علماء کے عقائد سے آگاہ کیا جائے۔

مذہب امام اعظم رحمہ اللہ عنہ کے بارے ارشادات بزرگان

ارشاد خواجہ عثمان ہارونی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ :-

خواجہ جمیری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے پیرومرشد کتاب ہشت بہشت صفحہ ۲۵ و کتاب انیس الارواح صفحہ ۲۵ میں فرماتے ہیں امام اعظم کو فی تمیں (یا چالیس) سال تک رات کو نہیں سوئے اور آپ کا پہلو مبارک زمین پر نہیں لگا۔ پھر فرمایا کہ جب انہوں نے آخری حج کیا تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کعبہ کے دروازے پر آئے اور کہا دروازہ کھولو آج کی رات خداوند تعالیٰ کی عبادت کر لیں کون جانتا ہے کہ دوسری دفعہ مجھے حج کی قدرت حاصل ہو یا نہ ہو دروازہ کھل گیا امام اعظم اندر چلے گئے خانہ کعبہ کے

ناجی فرقہ

سواد اعظم اہل سنت و جماعت
مذہب اربعہ میں سے

احق، اصح اور اقرب الی الحق

مذہب امام اعظم

رحمۃ اللہ علیہ

ہونے کا ثبوت

دوستوں کے درمیان نماز ادا کرنے کے لئے کھڑے ہوئے آدھا قرآن شریف پڑھ کر رکوع و سجود پورا کر کے (نماز ختم کرنے کے بعد) کہا اے خداوند میں نے تیری اطاعت ایسی نہیں کی جیسا کہ اطاعت کا حق تھا اور میں نے نہیں پہچانا تجھے جیسا کہ تیرے پہچاننے کا حق تھا۔ غیب سے آواز آئی کہ اے ابو حنیفہ تو نے پہچانا جیسا کہ پہچاننے کا حق تھا میں نے تجھے اور ان لوگوں کو جو تیرے پیرو ہیں اور وہ لوگ جو تیرے مذہب (حنفی) پر چلیں گے انہیں بخشا۔ ثابت ہوا تمام حنفی مغفور ہیں۔

ارشاد بابا فرید الدین گنج شکر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ:-

راحت القلوب صفحہ ۵۶ اور ہشت بہشت صفحہ ۱۵۴ میں فرماتے ہیں:-

مذہب کے شجرے سے ضرور واقف ہونا چاہئے پھر فرمایا کہ جس طرح مرید کو اپنے پیر کا شجرہ جاننا ضروری ہے اسی طرح مذہب کا شجرہ جاننا بھی ضروری ہے کہ پروردگار سے کس طرح ملتا ہے پھر فرمایا کہ اگر سوال کیا جائے تو کس کے مذہب میں ہے تو کہو کہ امام اعظم کوئی کے مذہب میں ہیں جو بعینہ حضور علیہ السلام کا مذہب ہے اور خدا تعالیٰ تک ملنے کا ذریعہ ہے۔ (ملخصاً)

ارشاد محبوب الہی خواجہ نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ:-

افضل الفوائد مرتبہ امیر خسرو صفحہ ۵۶، ۵۷ اور ہشت بہشت صفحہ ۳۷۲، ۳۷۳

میں ہے امام اعظم نے تیس سال تک پشت مبارک زمین پر نہ لگائی اور نہ اس عرصے میں سوئے پھر جناب کی بزرگی کے بارے میں یہ حکایت بیان فرمائی کہ ایک مرتبہ ماہ رمضان میں آپ نے ایک سو بیس مرتبہ قرآن شریف ختم کیا ہر روز چار مرتبہ قرآن مجید

ختم کیا کرتے تھے بعد ازاں فرمایا کہ جب امام ابو یوسف نے سنا کہ امام اعظم دن میں چار مرتبہ قرآن شریف ختم کرتے ہیں تو فرمایا کہ چونکہ ہم بھی آپ کے مذہب میں ہیں اس لئے ہمیں بھی کچھ کرنا چاہئے تاکہ قیامت کے دن آپ کے رو برو شرمندہ نہ ہوں۔ داتا گنج بخش ہجویری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ثم لا ہوری کا ارشاد:-

داتا صاحب کشف المحجوب اردو صفحہ ۲۱۲ میں فرماتے ہیں۔ خواب میں رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حضور فرما رہے ہیں ابو حنیفہ تجھے اللہ نے میری سنت زندہ کرنے کے لئے بنایا ہے گوشہ نشینی کا عزم نہ کر چنانچہ آپ نے خدمت دین شروع کر دی اور بڑے بڑے مشائخ کرام کے مثل ابراہیم بن ادم اور فضیل بن عیاض، داؤد طائی، بشر حافی رحمہم اللہ وغیرہ ہم کے استاد ہوئے۔

صفحہ ۲۱۲ میں لکھا۔ حضرت یحییٰ بن معاذ رازی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا میں نے عرض کی یا رسول اللہ میں حضور کو کہاں تلاش کروں فرمایا ابو حنیفہ کے علم کے نیچے، میں (یعنی داتا گجویری) ایک بار شام میں تھا اور حضرت بلال مؤذن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار کے سرہانے سو رہا تھا کہ اپنے کو مکہ معظمہ میں دیکھا اور اسی خواب میں دیکھا کہ سرکار مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باب بنی شیبہ سے تشریف لارہے ہیں اور ایک بزرگ معمر کو اپنے پہلو میں اس طرح لے رکھا ہے جیسے بچوں کو شفقت سے لیتے ہیں میں فرط محبت سے دوڑا اور حضور کے پائے اقدس کو چومنے لگا اور میں اس تعجب میں تھا کہ یہ معمر حضور کے اتنے محبوب کون ہیں؟ حضور میرے تعجب کو نور نبوت سے سمجھ

گئے مجھے فرمانے لگے یہ تیرا امام ہے اور تیرے شہر کے لوگوں کا امام ہے یعنی ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مجھے اس خواب کے بعد اس ہستی پاک کے ساتھ امید قوی ہے اور میرے اہل شہر بھی بالخصوص امیدوار ہیں اور اس خواب سے میرا یہ خیال بھی صحیح ہو گیا کہ حضرت امام انہیں پاک ہستیوں سے میں سے تھے جو اوصاف طبع سے فانی اور احکام شرع کے ساتھ باقی وقائم ہیں۔ اس لئے کہ ان کے چلانے والے حضور علیہ السلام ہی ہیں اور جب ان کے قائد خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں تو فانی الصفت ہوئے اور نبی کی صفت بقا سے قائم ہے یہی وجہ ہے کہ پیغمبر سے صدور خطانا ممکن ہے جو اس ذات کے ساتھ قائم ہے اس سے بھی خطا نہیں ہو سکتی یہ درحقیقت ایک نہایت لطیف رمز ہے۔

جس کی نماز نہیں وہ ولی نہیں ہو سکتا

اکابرین اولیاء داتا گنجوری، خواجہ اجیری، خواجہ عثمان ہارونی، بابا فرید الدین، خواجہ محبوب الہی دہلوی، پیر سواگ، خواجہ نقشبند، شاہ سلیمان تونسوی، خواجہ نور محمد مہاروی سید مہر علی شاہ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین سب امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مقلد تھے اگر حقیقوں کی نماز صحیح نہیں تو یہ اللہ کے ولی کیسے ہو گئے؟ اگر ان کو اولیاء اللہ مانتے ہو تو حنفی نماز عین سنت رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے مطابق ہے۔

مقلدین سے حدیث لینا جائز اور تقلید شرک فی الرسائل؟

غیر مقلدین جن آئمہ حدیث (بخاری، مسلم، ابوداؤد، ابن ماجہ، ترمذی، نسائی) سے احادیث لیتے ہیں وہ سب کے سب مقلد تھے ان میں سے کوئی بھی غیر مقلد نہ تھا اگر تقلید شرک فی الرسائل ہے تو مشرکین سے احادیث لینا کیسے جائز ہے؟

تحمید و تمہید

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

امابعد! غیر مقلدین اپنے رسالہ شیعہ توحید میں لکھتے ہیں آج سے تقریباً اسی سال پہلے سب مسلمان قریباً اسی خیال کے تھے جس کو آج کل بریلوی حنفی خیال کہا جاتا ہے۔ ہمارے ہاں وہابیت نجدیت کی موذی مرض ابھی چند سالوں سے پیدا ہوئی ہے اس کی ساری ذمہ داری ان دیوبندی مولویوں پر عائد ہوتی ہے جنہوں نے نجدی وہابی مذہب کو عربی مذہب کے لباس میں پیش کیا جب حرمین شریفین کے سرکاری تنخواہ خور اماموں کی نمازیں لوگوں نے دیکھیں تو یہاں آکر وہ بھی رفع یدین کرنے لگے اور اہل حدیث کو کھلوانے لگے اہل حدیث ہونا ان کا محض دعویٰ ہے اگر وہ واقعی اہل حدیث ہوتے تو ہر حدیث پر عمل کرتے۔ وہ حدیثیں تو لے لیتے ہیں جن کا مطلب اسماعیل دہلوی نے اپنے خیال کے مطابق سمجھا ہے اور وہ حدیثیں جن پر امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے قابل عمل ہونے کے لئے مہر تصدیق ثبت فرمائی ہے اور تابعی ہونے کی وجہ سے صحابہ کرام کو جس طرح نماز پڑھتے دیکھا ان کو چھوڑ دیتے ہیں امام اعظم فرماتے ہیں اذا صح الحدیث فهو ملہبی (میزان الکبریٰ جلد اول صفحہ ۳۵) جب مجھے صحیح حدیث ملی تو میں نے اسے اپنا مذہب قرار دیا میرے مذہب کا کوئی عمل خلاف حدیث نہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ ہر حدیث سنت نہیں اور ہر سنت حدیث کے مطابق ہے۔ ہم محمد اللہ اہل سنت ہیں ہم حدیثوں میں سے سنت رسول تلاش کرتے ہیں ہمیں جس امام پر اعتماد ہے ان کا زمانہ زمانہ نبوی ﷺ کے قریب ہے وہ تابعی ہیں صحابہ کرام کو انہوں نے شیعہ توحید صفحہ ۵۲ از شاء اللہ غیر مقلد وہابی۔

ابو الجلیل فیضی غفرلہ

نے نماز پڑھتے دیکھا۔ آپ نے جن احادیث سے استدلال فرمایا کہ پہلے ہاتھ کانوں کی لوتک اٹھاؤ پھر رفع یدین نہ کرو امام کے ساتھ الحمد للہ پڑھو امام کے خلف یعنی سلام پھیرنے کے بعد تمہاری کوئی رکعت رہتی ہو تو پھر فاتحہ پڑھو۔ آمین آہستہ کہو، ہاتھ زیر ناف باندھو ان کو ضعیف کہنا زبردست مغالطہ ہے۔ کیونکہ امام اعظم رضی اللہ عنہ نے جب ان احادیث سے استدلال فرما کر اپنا فقہ قرآن و سنت کے مطابق مرتب فرمایا تو وہ ضعیف راوی جن کی وجہ سے بعد کے محدثین کرام، بخاری و مسلم وغیرہ کو روایت ضعیف ہو کر ملی امام اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں پیدا ہی نہ ہوئے تھے۔

اسناد میں ان کا شامل ہونا بہت بعد کی بات ہے لہذا کسی غیر مقلد وہابی کو یہ ثابت کرنا آسان نہیں کہ یہ حدیث امام اعظم رضی اللہ عنہ کو ضعیف ہو کر ملی علمائے اہل سنت کو خیال رکھنا چاہئے کہ ضعیف ضعیف کی رٹ لگانے والے سے وجہ ضعف پوچھیں پھر یہ تحقیق کریں کہ یہ ضعیف امام اعظم رضی اللہ عنہ سے پہلے کا ہے یا بعد کا؟

انشاء اللہ وہابی جی پانی مانگ جائیں گے!

حقیقت عین دین مصطفیٰ (ﷺ) ہے۔ خفیوں کو غیر مقلدین یہ مقالہ دیتے ہیں کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مذہب دین مصطفیٰ (ﷺ) کے مقابل ایک نیا مذہب ہے۔ (معاذ اللہ) حقیقت یہ ہے کہ ہم نے فروعات میں امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تقلید اس لئے کی ہے کہ انہوں نے ہم کو قرآن و سنت سے واضح کر کے بتلایا کہ حضور ﷺ کا آخری عمل اولاً کانوں تک ہاتھ اٹھانا پھر رفع یدین نہ کرنا، آمین آہستہ کہنا امام کے پیچھے الحمد نہ پڑھنے کا حکم وغیرہ ہے غیر مقلدین نے اپنے اعمال رفع یدین آمین

بالجہر، امام کے پیچھے الحمد پڑھنا وغیرہ صدیوں بعد کے لوگوں سے اخذ کئے اور ہم نے ایک تابعی سے اخذ کئے اگر اساعیل دہلوی وغیرہ پر اعتماد کرنا اور ان کی بات مان کر ان کی تقلید کرنا شرک فی الرسالت نہیں تو امام اعظم رضی اللہ عنہ پر اعتماد کرنا کیسے شرک فی الرسالت ہو گیا فقیر نے اس مقالہ میں یہ ثابت کیا ہے کہ قرآن و سنت کے مطابق اصح طریقہ نماز خفیوں کا ہے۔ اللہ تعالیٰ غیر مقلدین کو صحیح سمت چلنے کی توفیق بخشے کہ وہ بزرگانِ احناف کے خلاف ہرزہ سرائی سے باز آئیں و ماتوفیقی الابلاللہ

ہر مسئلہ کے ساتھ حوالہ کتب پر اکتفا کیا گیا ہے حوالہ کی تفصیل کے لئے اصل کتب ملاحظہ فرمائیں۔ کوئی صاحب حوالہ غلط ثابت کر دکھائیں منہ مانگا انعام دوں گا۔ ان صحیح حوالہ جات کی موجودگی میں غیر مقلدین کو چاہیے کہ اپنا شتر بے مہار اور اس بے لگام مذہب چھوڑ کر امام اعظم رضی اللہ عنہ کی غلامی اور تقلید کے صدقے قرآن و سنت پر عمل پیرا ہوں امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب میں گردن کا مسح کرنا مستحب ہے

اس کا ثبوت مندرجہ ذیل کتب میں ہے:- التلخیص الحییر صفحہ ۶، مسند فردوس مع تسوید القوس صفحہ ۴۴، طحاوی صفحہ ۹۲ جلد اول، مسند احمد صفحہ ۲۸۱ جلد سوم التلخیص صفحہ ۹۲ جلد اول، معجم طبرانی بحوالہ غایۃ المقصود صفحہ ۱۳۷ جلد اول معجم کبیر للطبرانی صفحہ ۴۲ جلد دوم، کشف الاستار عن زوائد البزار صفحہ ۸۸ جلد اول، تلخیص صفحہ ۳۴، ابو نعیم بحوالہ زجاجہ صفحہ ۱۰۲۔

فجر کی نماز خوب روشنی میں پڑھنا افضل ہے

اس کا ثبوت مندرجہ ذیل کتب احادیث میں ہے۔ نسائی صفحہ ۶۵ جلد اول، ابویعلیٰ

۳۹۱ جلد اول، کتاب الآثار صفحہ ۲۸، ابو داؤد نسخہ ابن الاعربی، بیہقی صفحہ ۳۱ جلد سوم، مسند احمد صفحہ ۱۱۰ جلد اول دارقطنی صفحہ ۲۸۶ جلد اول، محلی ابن حزم صفحہ ۳۰ جلد سوم، منتخب کنز العمال صفحہ ۳۵۰ جلد دوم، اعلاء السنن صفحہ ۱۲ نصب الراية صفحہ ۳۱۳ مسند اہل بیت صفحہ ۱۷۷، الجواهر النقی علی البیہقی صفحہ ۳۱ جلد دوم۔ المصنفی صفحہ ۴۷۳ جلد اول، ترمذی ۵۹ جلد اول، آثار السنن صفحہ ۷، تحفة الاحوذی صفحہ ۲۱۲۔

کوئی غیر مقلد قیامت تک صحاح ستہ سے سینے پر ہاتھ باندھنے کا ثبوت پیش نہیں کر سکتا

امام نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھے

اس کا ثبوت مندرجہ ذیل کتب احادیث میں ہے۔

مجمع الزوائد صفحہ ۱۰۸ جلد دوم، نسائی صفحہ ۱۰۵ جلد اول، مسلم شریف صفحہ ۱۷۲ جلد اول، بخاری شریف صفحہ ۱۷۱ جلد اول، معجم کبیر للطبرانی صفحہ ۲۹۳ جلد نہم ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۱۱ جلد اول، تذکرۃ الحفاظ صفحہ ۳۰۶، ۳۰۹ جلد اول۔ غیر مقلدین کا جہری نمازوں میں بسم اللہ جہر پڑھنا بدعت ضالہ ہے۔ مسلمانو! سوچو! یہ حدیث کی موافقت ہے یا مخالفت؟

امام کے پیچھے قرأت نہیں کرنی چاہئے

ارشاد خداوندی ہے۔

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ

اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان لگائے رکھو اور خاموش رہو تاکہ تم پر رحم ہو۔

اللہ تعالیٰ نے قُرْآنِ واحد کا صیغہ بیان فرمایا یعنی امام اور اکیلا نماز پڑھنے والا قرأت کرے اور فَاسْتَمِعُوا اور وَأَنْصِتُوا جمع کا صیغہ بیان کر کے مقتدیوں کو خاموش رہنے کا حکم دیا ان تفاسیر معتبرہ و کتب احادیث کے حوالے ملاحظہ ہوں کہ یہ آیت مقتدیوں کو امام کے پیچھے خاموش رہنے کے بارے میں تری۔

تفسیر طبری صفحہ ۱۰۳، ۱۱۰ جلد نہم، کتاب القراءة للبیہقی صفحہ ۸۷، ۸۸، تفسیر درمنثور صفحہ ۱۵۶ جلد سوم، فتاویٰ کبریٰ صفحہ ۱۶۸ جلد دوم، ابن کثیر صفحہ ۲۸۱ جلد دوم، روح المعانی صفحہ ۱۵۰ جلد نہم، تفسیر مظہری صفحہ ۷۵، جلد سوم، فتاویٰ ابن تیمیہ صفحہ ۱۶۸ جلد دوم، تفسیر کشاف صفحہ ۵۲۳ جلد اول، تفسیر بیضاوی صفحہ ۳۰۸ جلد اول، تفسیر معالم التنزیل صفحہ ۲۷۲ جلد دوم، تفسیر ابو السعود صفحہ ۵۰۳ جلد چہارم، جلیل القدر صحابہ ابن عمر، ابن عباس، ابن مسعود ابن معقل کے نزدیک آیت کریمہ قرأت خلف الامام کی ممانعت کے بارے میں تہمتی میں ہے صحابہ کرام کا اس پر اجماع ہے کہ امام کے پیچھے قرأت نہ کرے قرآن مجید میں محبوب علیہ السلام کو حکم فرمایا جب جبرائیل علیہ السلام آپ کے سامنے قرآن پڑھے لَا تَخْلُفْ رِجْلَكَ لِسَانِكَ آپ اپنی زبان کو حرکت نہ دیں۔ معلوم ہوا تلاوت قرآن کے وقت خاموش رہنا ضروری ہے۔ مذہب امام اعظم کی تائید قرآن مجید سے ہو رہی ہے۔

☆..... ارشاد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وَاذْقُرُوا فَاَنْصِتُوا جب امام قرأت کرے تم خاموش رہو۔ ملاحظہ ہو۔

مسلم صفحہ ۱۷۲ جلد اول، مسند امام احمد صفحہ ۳۱۵ جلد چہارم، صحیح ابو عوانہ

صفحہ ۱۳۳ جلد دوم (دواحدیث) ابن ماجہ صفحہ ۶۱ (دواحدیث) نسائی صفحہ ۱۰۷ جلد اول (دواحدیث) مسند امام احمد صفحہ ۳۷۶ جلد دوم، کتاب القراءة للبيهقي صفحہ ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۵۵، ابو داؤد صفحہ ۱۴۰ جلد اول، مشکوٰۃ صفحہ ۸۱، دارقطنی صفحہ ۳۲۸ جلد دوم، طحاوی صفحہ ۱۲۸۔

☆..... ارشاد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب تم میں سے کوئی امام کے پیچھے نماز پڑھے تو قراۃ الامام لہ قراۃ تو امام کی قرأت مقتدی کو کافی ہے کیونکہ امام کی قرأت ہی اس کی قرأت ہے مقتدی کی قرأت کی ضرورت نہیں ملاحظہ ہو کتاب القراءة للبيهقي صفحہ ۱۲۶، ۱۵۳، ۱۵۶، ۱۶۳، ۱۷۰، ۱۸۳، مؤطا امام محمد صفحہ ۹۵، مسند ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۷۷ جلد اول مسند احمد بن منیع بحوالہ فتح القدیر صفحہ ۲۹۵ جلد اول، دارقطنی صفحہ ۳۳۱ جلد اول (قرأت جہری ہو یا سری مقتدی خاموش رہے) ابن ماجہ صفحہ ۶۱، طحاوی صفحہ ۱۰۶۔

☆..... ارشاد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جس نے نماز کی کوئی رکعت پڑھی اور اس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھی تو اس کی نماز نہیں ہوئی مگر یہ کہ امام کے پیچھے تو فاتحہ کے بغیر نماز ہو جائے گی۔ ملاحظہ ہو طحاوی صفحہ ۱۴۹ جلد اول، مصنف عبد الرزاق صفحہ ۱۴۰ جلد اول کتاب القراءة للبيهقي جلد ۱۲ صفحہ ۱۳۶، ۱۷۳، ۱۷۷، دارقطنی صفحہ ۳۲۷ جلد اول۔

☆..... ارشاد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بغیر فاتحہ نماز پڑھے نماز نہیں ہوتی یہ حکم اکیلا پڑھنے والے کے لئے ہے۔ ترمذی صفحہ ۱۷۱ جلد اول، ابو داؤد صفحہ ۱۱۹ جلد اول۔

☆..... ارشاد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر وہ نماز جس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھی جائے وہ ناقص ہوتی ہے سوائے اس نماز کے جو امام کے پیچھے پڑھی جائے۔ ملاحظہ ہو کتاب القراءة للبيهقي صفحہ ۱۷۱۔

☆..... ارشاد مصطفیٰ ﷺ لا قراۃ خلف الامام۔ امام کے پیچھے قرأت جائز نہیں۔ (دارقطنی صفحہ ۳۲۰، کتاب القراءة للبيهقي صفحہ ۱۷۵، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۷)

تعال صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم

کسی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قرأت کی آپ نے سختی سے منع فرمایا پھر سب نے آپ کے پیچھے قرأت ترک کر دی مؤطا امام مالک صفحہ ۶۹، ابن ماجہ صفحہ ۶۱ (دواحدیث)، ترمذی صفحہ ۳۳، ۷۱ جلد اول، ابو داؤد صفحہ ۱۴۰، ۱۴۱ جلد اول نسائی صفحہ ۱۶۲ جلد اول، مسلم صفحہ ۱۷۱ جلد اول، نسائی ۱۰۶ جلد اول (تین احادیث) مسند امام احمد صفحہ ۳۳۵ جلد پنجم، الجواهر النقی صفحہ ۱۶۲ جلد دوم طحاوی صفحہ ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۹، ۱۲۹، ۱۵۰ جلد اول، مؤطا امام مالک صفحہ ۲۹، ۹۸ کتاب القراءة للبيهقي صفحہ ۱۷۷، ۱۲۶، ۱۳۲، ۱۵۱، ۱۷۶، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۷۷۔

☆..... مرض وفات میں سرکارِ مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی آخری نماز صحابہ کو پڑھائی آپ نماز میں اس وقت شامل ہوئے جب کہ صحابہ کو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نماز پڑھا رہے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے الحمد شروع سے نہ پڑھی بلکہ قرأت وہاں سے شروع کی جہاں ابو بکر پہنچے تھے معلوم ہوا نماز میں الحمد پڑھنا فرض نہیں ملاحظہ ہو ابن ماجہ صفحہ ۸۸ طحاوی صفحہ ۱۷۱ جلد اول مسند

احمد صفحہ ۱۹۷ جلد اول، دار قطنی صفحہ ۳۹۹ سنن کبریٰ للبیہقی صفحہ ۸۱ جلد سوم
☆..... ارشاد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جب امام ولا الضالین کہے تم آمین کہو۔
معلوم ہوا مقتدی کے لئے فاتحہ نہیں۔ بخاری صفحہ ۹۴۷ جلد دوم، نسائی ۱۰۷ جلد
اول دارمی صفحہ ۲۲۸ جلد اول، مسند احمد صفحہ ۲۳۳ جلد دوم۔

☆..... ارشاد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع میں ملنے سے رکعت مل جاتی ہے اگر
فاتحہ پڑھنا فرض ہوتا رکعت نہ ملتی معلوم ہوا مقتدی کے لئے فاتحہ پڑھنا منع ہے ثبوت
ملاحظہ ہو۔ بخاری صفحہ ۱۰۸ جلد اول، معجم کبیر للطبرانی صفحہ ۲۷۷ جلد نہم صفحہ
۲۷۰ جلد اول، طحاوی صفحہ ۲۷۲ جلد اول، ابو داؤد صفحہ ۱۴۹ جلد اول، المستدرک
حاکم صفحہ ۲۱۶ جلد اول، صحیح ابن خزیمہ صفحہ ۴۵ جلد سوم، صحیح ابن حبان
مؤطا امام مالک صفحہ ۷ (دواحدیث) مؤطا امام محمد صفحہ ۱۰۳، دار قطنی صفحہ
۳۳۸ جلد اول، سنن کبریٰ صفحہ ۹۰ جلد اول، التعلیق المغنی علی دار قطنی صفحہ ۳۴۷
غیر مقلدین کا مذہب ”مدرک رکوع کی رکعت نہیں“ احادیث مبارکہ کے خلاف ہے یہ
اہل حدیث نہیں منکر حدیث ہیں۔

☆..... خلفائے راشدین و جلیل القدر صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین
امام کے پیچھے قرأت سے منع فرماتے تھے ملاحظہ ہو مصنف عبد الرزاق صفحہ ۱۳۸
۱۳۹، ۱۴۰ جلد دوم، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۶، ۷، ۸ جلد اول، کتاب القراءة
للبیہقی صفحہ ۱۴۵، ۱۵۷، ۱۸۳، ۱۸۵، مؤطا امام محمد صفحہ ۹۶، ۹۷، ۹۸
دار قطنی صفحہ ۳۳۲ جلد اول، مجمع الزوائد صفحہ ۱۱۰ جلد سوم، طحاوی
صفحہ ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۸ جلد اول، مؤطا امام مالک صفحہ ۶۸، ۶۹، مسلم صفحہ ۲۱۵ جلد اول

نسائی صفحہ ۱۱۱ جلد اول، ترمذی صفحہ ۱۷۱ جلد اول، مسند احمد ۴۴۱ جلد ششم
کتاب الآثار صفحہ ۲۲، الجواهر النقی صفحہ ۱۶۶ جلد ششم۔
☆..... ستر بدری صحابہ کرام قرأت خلف الامام سے منع کرتے تھے۔

(روح المعانی صفحہ ۱۵۱ جلد نہم)
☆..... تابعین عظام قرأت خلف الامام سے منع فرماتے تھے ملاحظہ ہو مصنف ابن
ابی شیبہ صفحہ ۷، ۸، ۹، ۱۰ جلد اول، کتاب القراءة صفحہ ۹۱، مصنف عبد الرزاق
صفحہ ۱۳۹ جلد سوم، مؤطا امام محمد صفحہ ۴۵۔
☆..... تبع تابعین قرأت خلف الامام سے منع فرماتے تھے۔ تحفة الاحوذی صفحہ
۳۵۷ فصل الخطاب صفحہ ۸۰، فتاویٰ ابن تیمیہ صفحہ ۱۶۷، المغنی ابن قدامہ صفحہ
۱۰۹ جلد اول۔

☆..... حضرت غوث اعظم بھی قرأت خلف الامام کو درست نہیں سمجھتے تھے ملاحظہ ہو
غنیۃ الطالبین صفحہ ۳ جلد اول۔

☆..... (اقرأ بها فی نفسک یا فی نفسہ کا مطلب) سرکار نے دل کے تصور سے
پڑھنے کا حکم فرمایا زبان کے پڑھنے سے منع فرمایا فی نفسک کے معنی تنہا کے بھی
آتے ہیں حدیث قدسی میں ہے۔

من ذکرنی فی نفسہ ذکرته فی نفسی جو مجھے تنہا یاد کرے میں اسے تنہا یاد کرتا
ہوں۔ اب حدیث کا مطلب واضح ہو گیا۔ یعنی تنہا سورۃ فاتحہ پڑھ لیا کرو امام کے
ساتھ نہ پڑھو۔

☆..... (خلف الامام فاتحہ پڑھنے کا مطلب) فرمان رسول صلی اللہ علیہ وسلم

ایک دوسرے کے مخالف نہیں۔ غیر مقلدین کی سمجھ کا پھیر ہے۔ بیہقی کی حدیث لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب خلف الامام میں حکم مسبوق کے متعلق ہے جو امام کے سلام پھیرنے کے بعد اپنی بقیہ رکعتیں پوری کرتا ہے مطلب یہ ہے کہ اگر مسبوق امام کے بعد بقیہ رکعتیں ادا کرتے ہوئے سورۃ فاتحہ نہ پڑھے گا تو اس کی نماز نہ ہوگی۔ خلف کا معنی بعد میں مستعمل ہونا قرآن سے ثابت ہے۔

فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّلْمُتَابِعِينَ يَذِّكُّهَا وَمَا خَلْفَهَا

ہم نے اس واقعہ کو عبرت بنا دیا ان لوگوں کے لئے جو اس کے سامنے تھے اور ان لوگوں کے لئے جو اس کے بعد آنے والے تھے (ترجمہ تفسیر ابن جریر طبری صفحہ ۲۶۵ جلد اول) غیر مقلدین اس حدیث خلف الامام والی کا جو ترجمہ کرتے ہیں وہ نص قطعی قرآنی فاستمعوا اور وانصتوا کے خلاف ہے اس لئے خلف کے معنی میں تاویل کی جائے گی کیونکہ فرمان رسول قرآن کے خلاف نہیں ہو سکتا۔ لہذا قرآن کے مطابق معنی ہوگا مسبوق امام کے بعد والی رکعتوں میں اگر فاتحہ نہ پڑھے گا تو نماز نہ ہوگی۔ امام کے پیچھے خاموش رہنا ضروری ہے جو کہ حکم خدا ہے۔ مذہب امام اعظم پر قرآنی مہر تقدیق ثبت ہے ☆..... فرضوں کی آخری دور رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے ان رکعتوں میں فاتحہ کی جگہ تسبیح پڑھنا اور خاموش رہنا بھی جائز ہے۔ ملاحظہ ہو بحار صفحہ ۱۰۷ جلد اول، معجم کبیر للطبرانی صفحہ ۶۱ جلد نم، مصنف عبدالرزاق صفحہ ۱۰۰ جلد دوم، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۷۲ جلد اول۔

☆..... تسبیح کہنے کا ثبوت مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۷۲ جلد اول، مصنف عبدالرزاق صفحہ ۱۰۱ جلد دوم۔

☆..... خاموش رہنے کا ثبوت۔ مصنف عبدالرزاق صفحہ ۱۰۱ جلد دوم۔

☆..... غیر مقلدین کا نزل الابرار صفحہ ۷۸ جلد اول میں سورۃ ملائے کا حکم دینا صراحۃ مخالفت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور دعویٰ اہل حدیث ہونے کا؟

آمین آہستہ کہنی چاہیے

فرشتوں کی آمین ہم نہیں سنتے لہذا فرشتوں کی طرح آمین کہنا آہستہ کہنے کا حکم ہے ملاحظہ ہو مسند احمد صفحہ ۲۳۲ جلد دوم، نسائی صفحہ ۱۰۷ جلد اول، دارمی صفحہ ۲۲۸ جلد اول، صحیح ابن خزيمة صفحہ ۲۸۹ جلد اول۔

☆..... حضور ﷺ آمین آہستہ کہتے تھے ملاحظہ ہو۔ ابو داؤد صفحہ ۱۱۳ جلد اول ترمذی صفحہ ۵۸، ۵۹ جلد اول، مسند احمد صفحہ ۳۱۶ جلد چہارم، دارقطنی صفحہ ۳۳۴ جلد اول، منحة المعبود فی ترتیب مسند ابی داؤد الطیالسی صفحہ ۹۲ المستدرک للحاکم صفحہ ۲۳۲ جلد دوم، بیہقی صفحہ ۵۷ جلد دوم۔

☆..... صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین آمین آہستہ کہتے تھے۔ آیت کریمہ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ میں صحابہ کرام کو حکم تھا کہ محبوب خدا ﷺ کی آواز سے تمہاری آواز بلند نہ ہو اس لئے اس حکم خداوندی کے بعد حضور ﷺ کے وَلَا الضَّالِّينَ کہنے پر اپنی آوازیں حضور ﷺ کی آواز سے بلند نہیں کرتے تھے بلکہ آہستہ آمین کہتے تھے آواز بلند کرنے میں حبط اعمال کا خطرہ تھا غیر مقلدین کی روایات اس آیت کے نزول سے پہلے کی ہیں۔ صحابہ کرام و دیگر بزرگان کا آہستہ آمین کہنا مندرجہ ذیل کتب میں ہے۔ کنز العمال صفحہ ۲۷۴ جلد ششم، البناہ شرح ہدایہ

صفحہ ۶۲۰ جلد اول، محلّی ابن حزم صفحہ ۲۰۶ جلد دوم، جلد سوم، شرح معانی الآثار للطحاوی صفحہ ۱۳۰ جلد اول، الجواهر النقی صفحہ ۲۸ جلد اول، صفحہ ۵۸ جلد دوم معجم کبیر للطبرانی صفحہ ۲۶۳ جلد نهم، مصنف عبدالرزاق صفحہ ۸۷، ۹۶ جلد دوم مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۵۳۶ جلد دوم، کتاب الآثار صفحہ ۲۲، المجموع شرح المہذب صفحہ ۳۷۳ جلد سوم، المدونۃ الکبریٰ صفحہ ۷۱ جلد اول، کتاب الام صفحہ ۱۰۹ جلد اول، تفسیر کبیر صفحہ ۱۳۱ جلد چہارم۔

☆ غیر مقلدین کے رسالہ اثبات آمین بالجہر صفحہ ۲۰ میں آہستہ آمین کہنے والوں کو یہودی قرار دیا آپ خود سوچیں ان کے غلیظ فتویٰ سے کیا عظیم شخصیات صاحبہ بزرگان محفوظ رہیں؟

عام نمازوں میں تکبیر تحریمہ کے علاوہ رفع یدین نہیں کرنا چاہیے

(مذہب امام اعظم کو تائید رحمانی) ارشاد خداوندی ہے۔

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ بے شک مؤمن فلاح پا گئے جو اپنی نمازوں میں خشوع کرتے ہیں تفسیر ابن عباس صفحہ ۲۶۷ طبع مصر میں ہے۔ لا یرفعون ایدیہم فی الصلاۃ خشوع کرنے والے وہ لوگ ہیں جو عام نمازوں میں رفع یدین نہیں کرتے۔

احادیث و کتب معتبرہ کے حوالے ملاحظہ ہوں۔ صحیح ابی عوانہ صفحہ ۹ جلد دوم مسند حمیدی صفحہ ۲۷۷ جلد دوم، خلافت ابی بھقی بحوالہ نصب الراية صفحہ ۳۰۲ جلد اول کنز العمال صفحہ ۲۰۳ جلد چہارم، المدونۃ الکبریٰ صفحہ ۶۹ جلد اول، نصب الراية صفحہ ۳۹۰ جلد اول، ترمذی صفحہ ۵۹ جلد اول، ابو داؤد صفحہ ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۶ جلد اول، نسائی

صفحہ ۱۱، ۱۲، ۱۳ جلد اول، مسند احمد صفحہ ۳۸۸، ۳۲۲ جلد اول، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۳۶ جلد اول، شرح معانی الآثار للطحاوی صفحہ ۱۵۲ جلد اول، سنن الکبریٰ للبیہقی صفحہ ۷۸ جلد دوم، جامع المسانید صفحہ ۳۵۵ جلد اول، دارقطنی صفحہ ۲۹۳ جلد اول، بخاری صفحہ ۱۱۳، ۱۰۹، ۱۰۵ جلد اول، مسند احمد صفحہ ۳۴۲ جلد نهم مسلم ۱۸۱ جلد اول، احکام الاحکام صفحہ ۷۳، ابن ماجہ صفحہ ۷۵۔

خلفائے راشدین صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ اٹھاتے تھے

ملاحظہ ہو دارقطنی صفحہ ۲۹۵ جلد اول، بیہقی صفحہ ۷۹ جلد دوم، بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع صفحہ ۲۰۷ جلد اول، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۳۷ جلد اول، شرح معانی الآثار للطحاوی صفحہ ۱۵۶، ۱۵۴ جلد اول، مؤطا امام محمد صفحہ ۹، ۸۹ جلد دوم۔

جلیل القدر صحابہ کرام تکبیر تحریمہ کے علاوہ رفع یدین نہیں کرتے تھے

مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۳۶، ۲۳۷ جلد اول، شرح معانی الآثار للطحاوی صفحہ ۱۵۶، ۱۵۵ جلد اول، مصنف عبدالرزاق صفحہ ۷۱، جلد دوم، مؤطا امام محمد صفحہ ۸۸، ۹۰، کتاب الحجۃ صفحہ ۹۵ جلد اول، مسند احمد صفحہ ۱۳۶ جلد دوم ابو داؤد صفحہ ۱۰۸ جلد اول، بسط الیدین، نیل الفرقیدین صفحہ ۹۵ جلد اول، ترمذی صفحہ ۵۹ جلد اول، دارقطنی صفحہ ۲۹۵ جلد اول۔

امام مالک کے نزدیک عدم رفع

ملاحظہ ہو المدونۃ الکبریٰ صفحہ ۶۸ جلد اول، الفقہ علی المذاهب الاربعہ صفحہ ۲۵۰ جلد اول۔

ترک رفع یدین پر اہل مدینہ کا اجماع

ملاحظہ ہو ہدایۃ المجتہد صفحہ ۹۷ جلد اول، بدائع الفوائد صفحہ ۳۲ جلد چہارم۔

ترک رفع یدین پر فقہاء کا اجماع

ملاحظہ ہو شرح معانی الآثار صفحہ ۱۵۶ جلد اول، نووی شرح مسلم صفحہ ۱۶۸ جلد اول۔

رفع یدین سنت متروکہ ہے

جسے حضور ﷺ نے ترک فرمادیا ملاحظہ ہو۔ عمدۃ القاری شرح بخاری ثبوت شے بقائے شے کو ہمیشہ متکرم نہیں ہوا کرتا ثبوت شے اور ہے اور بقاء شے اور ہے غیر مقلدین کی پیش کردہ حدیث دو کذاب راویوں کی وجہ سے موضوع و من گھڑت ہے۔

نماز میں جلسہ استراحت نہیں کرنا چاہیے

ملاحظہ ہو ابو داؤد صفحہ ۱۰۷ جلد اول، ترمذی صفحہ ۶۵، مسند احمد صفحہ ۳۴۳ جلد پنجم، بخاری ۱۱۳ جلد اول، ۵۱۶ جلد دوم، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۹۵۳۹۲ جلد اول، معجم کبیر للطبرانی صفحہ ۲۶۶ جلد نم، سنن کبریٰ بیہقی صفحہ ۱۲۵ جلد دوم، الجواهر النقی صفحہ ۲۵۔

عذر کے بغیر اسے جائز بلکہ سنت سمجھنا غیر مقلدین کی جہالت اور سنت رسول ﷺ کے ساتھ کھلی عداوت و بغاوت ہے۔

دونوں قعدوں میں ایک طرح ہی بیٹھنا مسنون ہے اور تو رک مسنون نہیں

ملاحظہ ہو ترمذی صفحہ ۶۵ جلد اول، طحاوی صفحہ ۱۷۸ جلد اول، مسند احمد

مصنف ابن ابی شیبہ، ابن حبان بحوالہ نیل الاوطار صفحہ ۲۸۲ جلد دوم، نسائی صفحہ ۱۳۱ جلد اول، مسلم صفحہ ۱۹۲ جلد اول، سنن کبریٰ بیہقی صفحہ ۱۴۰ جلد دوم، مجمع الزوائد صفحہ ۸۶ جلد سوم، بخاری صفحہ ۱۱۲ جلد اول، جس کام سے حضور ﷺ نے منع فرمایا غیر مقلدین اسے سنت کہتے ہیں اسی کو عمل بالحدیث کہتے ہیں۔

لا حول ولا قوۃ الا باللہ

فرض واجب اور سنت موکدہ کے پہلے قعدے میں

تشہد سے آگے کچھ نہیں پڑھنا چاہیے

ملاحظہ ہو نسائی صفحہ ۱۳۲ جلد اول، ترمذی صفحہ ۸۵ جلد اول، مسند امام احمد صفحہ ۳۵۹ جلد اول، صحیح ابن خزیمہ صفحہ ۲۵۰ جلد اول، مسند ابی یعلیٰ صفحہ ۳۳۷ جلد ہفتم، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۹۵، ۲۹۶ جلد اول۔

حضور ﷺ پہلے قعدہ میں درود پڑھنے سے منع فرمائیں اور غیر مقلدین اسے مستحب کہیں۔ یہ حدیث کی موافقت ہے یا مخالفت؟

فرض نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر اجتماعی دعا مانگنا صحیح ہے

ملاحظہ ہو ترمذی صفحہ ۱۸۷ جلد دوم، ابو داؤد صفحہ ۲۱۲ جلد اول، نیل الاوطار صفحہ ۳۲۱ جلد دوم، مسند امام احمد صفحہ ۳۰۵ جلد ششم، ابن ماجہ صفحہ ۶۶، مسند احمد صفحہ ۲۴۷ جلد پنجم، ابو داؤد صفحہ ۲۱۳ جلد دوم، نسائی صفحہ ۱۹۲، ترمذی صفحہ ۱۹۶، ۱۷۶ جلد دوم، ۸۷ جلد اول، ابو داؤد صفحہ ۲۰۹ جلد اول، ابن ماجہ صفحہ ۲۸۳، جز رفع الیدین للام البخاری صفحہ ۲۳، ۱۷۶، نسائی، ابن خزیمہ، مصنف ابن ابی شیبہ، بحوالہ سنن رفع

الیدین فی الدعا بعد الصلوة المکتوبة لمحمد بن عبد الرحمن الزبیدی صفحہ ۲۲، عمل اليوم وليلة لابن السنی صفحہ ۲۶، تفسیر ابن کثیر صفحہ ۵۵۲ جلد اول کتاب الزهد والرفاق للإمام عبد اللہ بن مبارک صفحہ ۴۰۵، البدایہ والنہایہ صفحہ ۳۲۸ جلد ششم، حضور ﷺ ہر نماز کے بعد دعا مانگتے تھے، ابو داؤد صفحہ ۳۱۷ جلد اول قرآن کریم میں خدا تعالیٰ نے **فَاِذَا قَرَعْتَ كَأَنُصَبِّ** فرمایا یعنی پس جب نماز سے فارغ ہو دعا کے لئے ہاتھ اٹھا۔ تفسیر عزیزی مطبوعہ یونہند تمام تفاسیر معتبرہ میں یہی معنی درج ہے بیضاوی جلالین، کبیر، مظہری، جمل، روح البیان، غیر مقلدین کی تفسیر فتح القدیر للشوکانی اور ترجمان القرآن مصنف نواب صدیق حسن غیر مقلد۔

فرض نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا حضور علیہ السلام اور صحابہ کرام سے قولاً و عملاً ثابت ہے حضور علیہ السلام و صحابہ کرام نے نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی انفراداً بھی اجتماعاً بھی اس کو غیر مقلدین کا بدعت و حرام قرار دینا حدیث کی مخالفت ہے یا موافقت؟

عورت اور مرد کی نماز میں فرق

معجم کبیر للطبرانی صفحہ ۱۸ جلد ۲۲، میں ہے حضور علیہ السلام نے حکم فرمایا مرد تکبیر تحریرہ میں کانوں تک ہاتھ اٹھائے اور عورت چھاتی کے برابر۔

جز رفع الیدین بخاری صفحہ ۷۷، مرد و راضی اللہ تعالیٰ عنہا نماز میں دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر اٹھاتی ہیں۔ مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۳۹ جلد اول میں ہے عورت مرد کی طرح تکبیر تحریرہ میں رفع یدین نہ کرے۔ مراسیل ابو داؤد صفحہ ۸، سنن کبیری للبیہقی صفحہ ۲۲۳ جلد دوم۔ میں ہے عورت کا حکم سجدہ کی حالت میں مرد کی طرح نہیں ہے۔ عورت سجدہ

میں پیٹ کورانوں سے چپکا لے بیٹھ تو ران کوران سے چپکا لے ملاحظہ ہو کنز العمال صفحہ ۵۴۹ جلد ششم، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۶۹، ۲۷۰ جلد اول، بیہقی صفحہ ۲۲۲ جلد دوم جامع المسانید صفحہ ۴۰۰ جلد اول، دیگر فرق مندرجہ ذیل کتب میں ہیں۔ بخاری صفحہ ۱۶۰ مسلم صفحہ ۱۸۰، ترمذی صفحہ ۸۶، ۸۵ جلد اول، ابو داؤد صفحہ ۹۲ جلد اول، السعایہ صفحہ ۱۵۶ جلد اول میں ہے۔ عورتوں کے لئے سنت سینے پر ہاتھ باندھنا ہے ہدایہ صفحہ ۱۰۰، ۱۱۰ جلد اول، کتاب الام صفحہ ۱۱۵ جلد اول، المغنی لابن قدامہ صفحہ ۵۶۲ جلد اول۔

نابالغ کی امامت جائز نہیں ہے

ملاحظہ ہو منتقى الاخبار مع شرحه نیل الاوطار صفحہ ۱۷۱ جلد سوم، کنز العمال صفحہ ۲۶۳ جلد ششم، المدونة الكبرى صفحہ ۸۵ جلد اول، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۴۹، ۳۵۰ جلد اول، مصنف عبد الرزاق صفحہ ۳۹۸ جلد دوم، المغنی لابن قدامہ صفحہ ۲۲۸ جلد دوم۔ غیر مقلدین کے لئے اقوال صحابہ حجت نہیں اس لئے نابالغ کی امامت جائز کہتے ہیں یہ حدیث کی موافقت ہے یا مخالفت؟

صفوں کی درستگی کندھے سے کندھا ملا نا سنت ہے نہ کہ قدم سے قدم ملانا

ملاحظہ ہو ابو داؤد صفحہ ۹۷ جلد اول، بخاری صفحہ ۱۰۰ جلد اول، ترمذی صفحہ ۵۳ جلد اول، مؤطا امام محمد صفحہ ۸۶، نسائی صفحہ ۱۰۳ جلد اول میں ہے قدموں کو ملانا خلاف سنت ہے۔ المغنی صفحہ ۱۱ جلد دوم عبد اللہ ابن عمر قدموں کو بہت زور و زور نہ کرتے تھے۔ غیر مقلدین کا مسنون عمل کو چھوڑ کر غیر مسنون چیز پر عمل کرنا یہ حدیث کی موافقت ہے یا مخالفت؟

نماز میں قرآن مجید دیکھ کر قرات کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے

ملاحظہ ہو ترمذی صفحہ ۶۶ جلد اول، ابو داؤد صفحہ ۱۲۱، ۱۲۵ جلد اول، نسائی صفحہ ۱۰۷ جلد اول، مسند احمد صفحہ ۳۵۳ جلد چہارم، کنز العمال صفحہ ۲۶۳ جلد ہشتم، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۳۹ جلد دوم۔

نزل الابرار صفحہ ۱۱۰، ۱۳۱ جلد اول میں غیر مقلدین کا اسے جائز سمجھنا حدیث کی موافقت ہے یا مخالفت؟

نماز میں جان بوجھ کر کلام کرے یا بھولے سے کلام کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

ملاحظہ ہو مسلم صفحہ ۲۰۳، ۲۰۴ جلد اول، بخاری صفحہ ۱۶۰، ۱۹۰ جلد اول، مسند حمیدی صفحہ ۵۲ جلد اول، ابو داؤد صفحہ ۱۳۳ جلد اول، نسائی صفحہ ۱۳۷ جلد اول، ترمذی صفحہ ۹۲ جلد اول، شرح معانی الآثار للطحاوی صفحہ ۳۰۲ جلد اول، دارقطنی صفحہ ۱۷۴ جلد اول، کتاب الحجۃ للإمام محمد صفحہ ۲۵۷ جلد اول، مصنف عبدالرزاق صفحہ ۳۲۹، ۳۳۰ جلد دوم۔

غیر مقلدین کا عرف العجادی صفحہ ۲۳ اور دستور المتقی صفحہ ۱۲۳ میں اسے جائز کہنا حدیث کے ساتھ موافقت ہے یا مخالفت؟

وتر واجب ہیں

ملاحظہ ہو ابو داؤد صفحہ ۲۰۱ جلد اول، المستدرک للحاکم صفحہ ۳۰۲، ۳۰۵، ۳۰۶ جلد اول، جلد چہارم ۵۹۳ جلد سوم، بخاری صفحہ ۱۳۶ جلد اول، مسلم صفحہ

۲۵۸ جلد اول، دارقطنی صفحہ ۲۲ جلد دوم، ترمذی صفحہ ۱۰۳ جلد اول، مسند احمد صفحہ ۷ جلد ہشتم، صحیح ابن حبان بحوالہ الدراہ، منحة المعبود فی ترتیب ابو داؤد الطیالسی صفحہ ۱۱۹ جلد اول، کشف الاستار عن زوائد البزار صفحہ ۳۵۲، مصنف عبدالرزاق صفحہ ۱۰۸ جلد سوم، مؤطا امام مالک صفحہ ۱۰۹، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۹۷، ۲۹۸ جلد دوم۔

غیر مقلدین کا وجوب سے انکار حدیث مصطفیٰ ﷺ سے کھلی بغاوت ہے۔

وتر کی تین رکعتیں ایک سلام سے پڑھنی چاہئیں

اور وتر کی پہلی دو رکعت کے بعد قعدہ واجب ہے۔ ملاحظہ ہو بخاری صفحہ ۱۵۴ جلد اول، مسلم صفحہ ۲۶۱، ۲۶۲ جلد اول، نسائی صفحہ ۱۹۱، ۱۹۶، ۱۹۷ جلد اول، طحاوی صفحہ ۱۹۲ جلد اول، مؤطا امام محمد صفحہ ۱۳۵ دارقطنی صفحہ ۳۵ جلد دوم، المستدرک للحاکم صفحہ ۳۰۵ جلد اول، ترمذی صفحہ ۱۰۶ جلد اول، مسند احمد ۲۰۶ جلد سوم صفحہ ۱۵۶ جلد ہشتم، صفحہ ۲۲۷ جلد اول، صفحہ ۱۲۳ جلد پنجم، ابو داؤد ۲۰۱ جلد اول، ابن ماجہ ۸۲

حضور ﷺ وتر کی دو رکعت کے بعد سلام نہیں پھیرتے تھے

ملاحظہ ہو مسند احمد صفحہ ۱۵۶ جلد ہشتم، نسائی صفحہ ۱۳۰، ۱۹۱ جلد اول، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۵۹ جلد دوم، المستدرک للحاکم صفحہ ۳۰۲ جلد اول، دارقطنی صفحہ ۳۲ جلد دوم، بخاری صفحہ ۱۳۵ جلد اول، ترمذی صفحہ ۸۷ جلد اول، مجمع الزوائد صفحہ ۱۳۹ جلد دوم، مسلم صفحہ ۱۹۴ جلد اول، الاستیعاب فی معرفة الاصحاب

لابن عبد البر صحیفہ جلد چہارم، مصنف عبدالرزاق صفحہ ۲۸ جلد سوم، دارقطنی صفحہ ۲۸ جلد دوم، مجمع الزوائد صفحہ ۲۳۲ جلد دوم۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تین وتر ایک سلام سے پڑھتے تھے

ملاحظہ ہو طحاوی صفحہ ۲۰۲ جلد اول، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۹۳، ۲۹۴ جلد دوم مصنف عبدالرزاق صفحہ ۳۰ جلد سوم، مؤطا امام محمد صفحہ ۱۲۵۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وتر تین رکعت پڑھتے تھے

مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۹۵ جلد دوم، مصنف عبدالرزاق صفحہ ۳۳ جلد سوم۔

جلیل القدر صحابہ اور اکابرین ملت تین رکعات وتر کے قائل ہیں

ملاحظہ ہو مؤطا امام محمد صفحہ ۱۲۶، معجم کبیر للطبرانی صفحہ ۲۷۲ جلد پنجم طحاوی صفحہ ۲۰، ۱۹۹، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴ جلد اول، کنز العمال صفحہ ۶۶ جلد ہفتم مصنف عبدالرزاق صفحہ ۲۶، ۲۶ جلد سوم، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۹۳، ۳۰۲ جلد دوم، بخاری صفحہ ۱۲۵ جلد اول۔

اہل اسلام کا اجماع ہے کہ وتر ایک سلام سے تین رکعات ہیں

ملاحظہ ہو مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۹۲ جلد دوم، بعض نسخوں میں چھاپے کے فرق سے صفحہ ۳۰۲ جلد دوم۔

حضور علیہ السلام آپ کے صحابہ جمیع اہل اسلام وتر تین رکعات ایک سلام سے پڑھیں اور غیر مقلدین اسے منہی عنہ قرار دیں یہ حدیث کی مخالفت نہیں تو اور کیا ہے؟

☆☆☆☆☆

وتر میں دعائے قنوت پڑھنا سارا سال واجب ہے

اور دعائے قنوت کے لئے تکبیر کہنا اور دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھانا مستنون ہے اور دعائے قنوت رکوع سے پہلے پڑھنی چاہیے۔

ان سب باتوں کے ثبوت کے لئے ملاحظہ ہوں آخر جہ السراج بحوالہ آثار السنین صفحہ ۲۰، مجمع الزوائد صفحہ ۱۳۹ جلد دوم، قنوت قبل الركوع کا حوالہ کتاب الآثار صفحہ ۴۱، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۰، ۳۰ جلد دوم، قنوت کے لئے رفع یدین بحوالہ جہز رفع الیدین للامام البخاری صفحہ ۱۸ (تین احادیث) طحاوی صفحہ ۱۷۵، ۱۷۵ جلد اول، الاستیعاب صفحہ ۲۷۱ جلد چہارم، معجم کبیر للطبرانی صفحہ ۲۲۳، ۲۲۸ جلد پنجم قبل الركوع کا ثبوت۔ مسلم صفحہ ۲۳۷ جلد اول بخاری صفحہ ۱۳۶ جلد اول، صفحہ ۵۲۶ جلد دوم، نسائی صفحہ ۱۹۱ جلد اول، ابن ماجہ صفحہ ۸۳، حلیۃ الاولیاء صفحہ ۹۲ جلد پنجم مجمع الزوائد صفحہ ۱۳۸ جلد اول، صفحہ ۱۳۷ جلد دوم، جامع المسانید صفحہ ۳۱۷ جلد اول، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۰ جلد دوم، المصنف لابن قدامہ الحنبلی صفحہ ۱۶۵ جلد دوم۔

فجر کی سنتیں فجر کی جماعت کھڑی ہو جانے پر بھی پڑھنی جائز ہیں

جب کہ جماعت میں ملنے کا یقین ہو۔

اس کا جواز اور ان کی اہمیت کے لئے ملاحظہ ہو مسلم صفحہ ۲۵۱ جلد اول، بخاری صفحہ ۱۵۶ جلد اول، ابو داؤد صفحہ ۷۸ جلد اول (طحاوی صفحہ ۲۵۷ جلد اول، عبد اللہ سنتیں پڑھ کر جماعت میں شامل ہوئے) معجم کبیر للطبرانی صفحہ ۲۷۷ جلد پنجم

مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۵۱ جلد دوم (عبداللہ بن عمر نے جماعت کھڑی ہونے کی حالت میں سنتیں پڑھیں پھر جماعت میں شامل ہوئے ملاحظہ ہو طحاوی صفحہ ۲۵۷، ۲۵۸ جلد اول، تین احادیث) عبداللہ ابن عباس نے بھی ایسے ہی کیا ملاحظہ ہو طحاوی صفحہ ۱۵۸ جلد اول دیگر صحابہ کا بھی اسی طرح عمل تھا۔ ملاحظہ ہو طحاوی صفحہ ۲۵۸ جلد اول چار احادیث، ابن ماجہ صفحہ ۸۱، مؤطا امام مالک صفحہ ۱۱۱۔ یہ نام نہاد عامل بالحدیث اس کے خلاف کہتے ہیں ملاحظہ ہو نزول الابواب صفحہ ۱۳۲ جلد اول۔

فجر کی سنتیں پڑھ کر لیٹنا مسنون نہیں

ملاحظہ ہو مسلم صفحہ ۳۵۳ جلد اول، بخاری صفحہ ۱۵۵ جلد اول، کبھی کبھی آپ کا لیٹنا اس لئے نہیں ہوتا تھا کہ یہ سنت ہے۔ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما لوگوں کو لیٹنا ہوا دیکھتے تو پتھر مارتے تھے۔

مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۲۸، ۲۳۹ جلد دوم (تین احادیث ممانعت کی) مؤطا امام محمد صفحہ ۱۲۲۔

مغرب کی نماز سے پہلے نفل پڑھنا مسنون نہیں

ملاحظہ ہو ابو داؤد صفحہ ۱۸۲ جلد اول، کتاب الآثار صفحہ ۳۲، مصنف عبدالرزاق صفحہ ۳۳۵ جلد دوم، کشف الاستار صفحہ ۳۳۲ جلد اول، طبرانی بحوالہ نصب الراية صفحہ ۱۳۱ جلد دوم۔

نماز تراویح

حضور ﷺ کی حیات ظاہری میں بھی تھی۔ مسلم صفحہ ۲۵۹ جلد اول، نسائی صفحہ

۲۳۹ جلد اول، ابو داؤد صفحہ ۱۹۵ جلد اول، معرفة السنن والآثار للبیہقی صفحہ ۳۹ جلد چہارم، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۹۲ جلد دوم، بیہقی صفحہ ۴۹۶ جلد دوم۔

☆..... معجم کبیر للطبرانی، مسند حمیدی، تاریخ جرجان صفحہ ۲۷۷ میں ہے حضور ﷺ نے ایک رات صحابہ کرام کو ۴ رکعت عشاء ۲۰ رکعت تراویح اور تین وتر پڑھائے۔ پورا مہینہ بقاعدہ جماعت نعمت البدعة (بدعت حسنة) حضرت عمر نے جاری فرمائی۔ ملاحظہ ہو بخاری صفحہ ۲۶۹ جلد اول، کنز العمال صفحہ ۴۰۹ جلد ہشتم۔

☆..... ۲۰ رکعت تراویح مندرجہ ذیل کتب احادیث سے ثابت ہے۔ کنز العمال صفحہ ۴۰۹ جلد ہشتم، ابو داؤد صفحہ ۲۰۲ جلد اول، سیر اعلام النبلاء صفحہ ۲۰۰ جلد اول مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۹۳ جلد دوم (دو احادیث) مؤطا امام مالک صفحہ ۹۸ جلد اول سنن کبریٰ للبیہقی صفحہ ۴۹۶ جلد دوم، مختصر قیام اللیل صفحہ ۱۵۷۔

☆..... حضرت عمرو عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے دور میں ۲۰ رکعت تراویح پڑھی جاتی تھیں۔ ملاحظہ ہو سنن کبریٰ للبیہقی صفحہ ۴۹۶ جلد دوم، معرفة السنن والآثار صفحہ ۴۲ جلد چہارم، مراقی الفلاح مع حاشیہ صفحہ ۳۳۲۔

☆..... حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں بھی ۲۰ رکعت تراویح پڑھی جاتی تھی ملاحظہ ہو سنن کبریٰ للبیہقی صفحہ ۴۹۶ جلد دوم، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۹۳ جلد دوم، عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۲۰ رکعت تراویح پڑھتے تھے۔ مختصر قیام اللیل للمروزی صفحہ ۱۵۷۔

☆..... ۲۰ رکعت تراویح پر اجماع صحابہ ملاحظہ ہو۔ المغنی لابن قدامہ صفحہ ۱۶۷ جلد دوم، ارشاد الساری شرح بخاری صفحہ ۵۱۵ جلد سوم، مرقاة شرح مشکوٰۃ صفحہ

۱۹۳ جلد سوم، شرح النقایہ صفحہ ۲۴۱ جلد دوم، اتحاف السادة المتقين صفحہ ۷۰۰ جلد سوم، جلیل القدر تابعین سے ۲۰ رکعت تراویح کا ثبوت ملاحظہ ہو۔ سنن کبریٰ للبیہقی صفحہ ۳۹۶ جلد دوم، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۹۳ جلد دوم (۱۶۱ حدیث) مختصر قیام اللیل للمروزی صفحہ ۵۸، کتاب الآثار صفحہ ۴۱، ترمذی صفحہ ۱۶۶ جلد اول۔
امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور داؤد ظاہری کے نزدیک ۲۰ رکعت نماز تراویح ہے۔ ملاحظہ ہو ہدایۃ المجتہد ۱۵۲ جلد اول۔

☆..... امام شافعی کے نزدیک ۲۰ رکعت ہیں ملاحظہ ہو۔ ترمذی صفحہ ۱۶۶ جلد اول مختصر قیام اللیل للمروزی صفحہ ۲۱۔

☆..... امام احمد بن حنبل کے نزدیک تراویح ۲۰ رکعت ہیں۔ المغنی لابن قدامہ صفحہ ۱۶۷ جلد دوم۔ حضرت غوث الاعظم کے نزدیک ۲۰ رکعت ہیں غنیۃ الطالبین صفحہ ۲۵ جلد دوم۔ امام غزالی کے نزدیک ۲۰ رکعت تراویح سنت مؤکدہ ہے ملاحظہ ہو احیاء العلوم صفحہ ۲۰۱ جلد اول۔

☆..... ابن تیمیہ کے نزدیک ۲۰ رکعت ہیں ملاحظہ ہو۔ فتاویٰ ابن تیمیہ صفحہ ۱۱۲ جلد ۲۳

☆..... مشرق و مغرب کے جمہور علماء کا ۲۰ رکعت پر اجماع و اتفاق ہے۔ ملاحظہ ہو بحر الرائق صفحہ ۶۶ جلد دوم۔ تراویح ۲۰ رکعت ہیں یہی جمہور علماء کا قول ہے۔

☆..... مشرق و مغرب کے علماء کا اسی پر عمل ہے۔ ملاحظہ ہو در مختار مع حاشیہ شامی صفحہ ۳۵ جلد دوم اجماع ۲۰ رکعت تراویح پر ہے۔ ماثبت بالسنة صفحہ ۳۶۳۔

☆..... شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے حجة الله البالغة صفحہ ۱۸ جلد دوم میں ۲۰ رکعت تراویح لکھی۔

☆..... حضور ﷺ نے تراویح کی ۲۰ رکعت اور تہجد کی ۸ رکعت پڑھیں۔

☆..... تہجد اور تراویح الگ الگ نمازیں ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تراویح کے بعد نماز تہجد پڑھی۔ ملاحظہ ہو۔ مسلم صفحہ ۳۵۲ جلد اول۔

☆..... حضرت طلق بن علی نے تراویح کے بعد نماز تہجد پڑھی ملاحظہ ہو۔ ابو داؤد صفحہ ۲۰۳ جلد اول۔ تمام بزرگان دین تراویح کے بعد تہجد الگ پڑھتے تھے ملاحظہ ہو۔ مدخل ابن الحاج صفحہ ۲۹۹ جلد دوم، ہدی الساری مقدمہ فتح الباری صفحہ ۲۵۳ جلد دوم۔

☆..... حضور ﷺ نماز تہجد ہمیشہ اذان مرغ کے وقت پڑھتے تھے ملاحظہ ہو بخاری صفحہ ۱۵۱ جلد اول۔ اس کے برعکس نماز تراویح حضور علیہ الصلوۃ والسلام، خلفائے راشدین اور دیگر صحابہ، تابعین، تبع تابعین اور علمائے امت نے ہمیشہ شروع رات میں پڑھی ہے۔ ملاحظہ ہو۔ شرح ترمذی ابو الطیب سندی صفحہ ۱۴۹ جلد دوم۔

☆..... شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی تراویح و تہجد کے درمیان فرق کے قائل ہیں ملاحظہ ہو حاشیہ مالابدمہ صفحہ ۶۹، فتاویٰ عزیزی صفحہ ۳۸۱، ۳۸۶۔

☆..... غیر مقلدین کے ثناء اللہ امرتسری کے نزدیک تہجد و تراویح دو الگ الگ نمازیں ہیں ملاحظہ ہو۔ اہل حدیث کا مذہب صفحہ ۹۶، ۹۷۔

☆..... غیر مقلدین کے شیخ اہل میاں نذیر حسین تراویح کے بعد تہجد (پچھلی رات) پڑھا کرتے تھے۔ (الحیاء بعد المماتہ صفحہ ۱۳۸)

لفظ تراویح اور اس کے ساتھ آٹھ رکعت کی ایک حدیث بھی غیر مقلدین کے پاس نہیں۔ خواہ مخواہ کے اہل حدیث بنے ہوئے ہیں۔

سجدہ سہو واجب ہے

سجدہ سہو واجب ہے اور وہ قعدہ اخیرہ میں سلام پھیر کر کیا جاتا ہے اور اس کے بعد التحيات پڑھ کر سلام پھیرنا چاہیے ملاحظہ فرمائیے۔ بخاری صفحہ ۵۸ جلد اول، مسند احمد صفحہ ۲۰۵ جلد اول، نسائی صفحہ ۱۴۰، ۱۴۱ جلد اول، ابو داؤد صفحہ ۱۴۸، ۱۴۹ جلد اول، ترمذی صفحہ ۸۳، ۹۰ جلد اول، مسند احمد صفحہ ۲۲۷ جلد چہارم، ابن ماجہ صفحہ ۸۶، المدونۃ الکبریٰ صفحہ ۱۳۶ جلد اول، طحاوی صفحہ ۲۹۸، ۲۹۹ جلد اول۔

☆..... مقتدی کو اگر سہو ہو جائے تو اس پر سجدہ سہو لازم نہیں ملاحظہ ہو۔ دارقطنی صفحہ ۳۷۷ جلد اول، کتاب الآثار صفحہ ۳۷، رحمة الامة فی اختلاف الاثمة صفحہ ۴۳، الاجماع صفحہ ۳۰۔

☆..... بے وضو سجدہ تلاوت جائز نہیں۔ ملاحظہ ہو ترمذی صفحہ ۱۳ جلد اول، بیہقی جلد دوم۔

شرعی مسافر کا سفر ساڑھے ستاون میل اور ۱۵ دن سے کم کا قیام ہے

نماز میں قصر کے لیے مسافت سفر تین دن رات کا سفر ہے جو محققین علمائے احناف کے نزدیک ساڑھے ستاون میل قریباً نوے کلومیٹر ہے۔ ملاحظہ ہو کتاب الآثار صفحہ ۳۹ کتاب الحجۃ صفحہ ۱۶۸ جلد ۱، کنز العمال صفحہ ۲۳۲ جلد ۸۔

☆..... مسافر جب تک کسی جگہ پندرہ دن اقامت کی نیت نہ کر لے اس وقت تک قصر کرے گا۔ ملاحظہ مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۴۵۵ جلد دوم، کتاب الحجۃ للامام محمد صفحہ ۱۷۰، ۱۷۱ جلد اول، کتاب الآثار صفحہ ۳۹، جامع المسانید صفحہ ۴۰۴ جلد اول

☆..... دوران سفر قصر کرنا واجب ہے پوری نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ ملاحظہ ہو۔ بخاری صفحہ ۱۴۸، ۱۴۹ جلد اول، مسلم شریف صفحہ ۲۳۱، ۲۳۲ جلد اول، (عمدة القاری صفحہ ۱۳۳ جلد ۱ رواہ ابن حزم بسند صحیح) مجمع الزوائد، ابن ماجہ صفحہ ۷۷ مجمع الزوائد صفحہ ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۵ جلد ۲، ترمذی صفحہ ۱۲۲ جلد اول، المدونۃ الکبریٰ صفحہ ۱۲۱، مجمع طبرانی صفحہ ۲۸۹ جلد ۲ میں ہے جو سفر میں چار رکعت پڑھے وہ اپنی نماز کا اعادہ کرے۔

☆..... دوران سفر اگر ممکن ہو تو سنتیں بھی پڑھنی چاہئیں۔ ملاحظہ ہو ترمذی صفحہ ۱۲۳ جلد اول، طحاوی صفحہ ۲۸۵، ۲۸۷ جلد اول، مسند احمد صفحہ ۳۰۵ جلد ۲، ابو داؤد صفحہ ۱۷۹ جلد اول و صفحہ ۶۳ جلد اول، بخاری صفحہ ۱۴۹ جلد اول، مسلم صفحہ ۲۳۲ جلد اول، مجمع الزوائد صفحہ ۲۳۸ جلد ۲ و صفحہ ۱۶۳ جلد ۲، نووی شرح مسلم صفحہ ۲۳۲ جلد اول، زاد المعاد فی ہدی خیر المعاد صفحہ ۱۳۱ جلد اول۔

جمعہ اور ظہر کا ایک ہی وقت ہے

جمعہ اور ظہر کا ایک ہی وقت ہے۔ ملاحظہ ہو بخاری صفحہ ۱۲۳ جلد اول، مسلم صفحہ ۲۸۲ جلد اول، معجم اوسط للطبرانی بحوالہ تلخیص الحبير صفحہ ۵۹ جلد ۲، مؤطا امام مالک صفحہ ۶، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۱۰۸، ۱۰۹ جلد ۲۔

جمعہ کی دو اذانیں مسنون ہیں

جمعہ کی دو اذانیں مسنون ہیں۔ ملاحظہ ہو بخاری صفحہ ۱۲۵ جلد اول، ابو داؤد صفحہ ۱۵۵ جلد اول، نسائی صفحہ ۱۵۶ جلد اول۔ جمعہ کی دوسری اذان (جو پہلے کہی جاتی ہے)

صحابہ کرام کی موجودگی میں دی جاتی تھی کسی صحابی نے اس پر اعتراض نہ کیا ہر دور میں اس پر عمل ہوتا رہا کسی امام اور کسی فقیہ و مجتہد نے اس سے اختلاف نہیں کیا۔ کیونکہ حضور ﷺ کا فرمان ہے میری اور خلفائے راشدین کی سنت کو لازم پکڑو یہ اذان چونکہ خلیفہ راشد حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے حکم سے جاری ہوئی ہے اس لیے یہ ان کی سنت ہے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حکم کے مطابق اس پر عمل ضروری ہے۔

خطبہ جمعہ کے درمیان نماز پڑھنا اور بات چیت کرنا مکروہ ہے

خطبہ جمعہ کے درمیان نماز پڑھنا اور بات چیت کرنا مکروہ ہے۔ بخاری صفحہ ۱۲۲، ۱۲۷ جلد اول، مسلم صفحہ ۲۸۰، ۲۸۳ جلد اول، مسند احمد صفحہ ۵۵، ۵۷ جلد ۵، مسند احمد صفحہ ۲۳۱ جلد اول، مجمع الزوائد صفحہ ۱۸۲ جلد دوم، مؤطا امام مالک صفحہ ۸۸، مسند امام شافعی صفحہ ۱۳۹ جلد اول، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۱۱۱، ۱۱۲ جلد دوم، نصب الراية صفحہ ۲۰۴ جلد دوم، المدونة الكبرى صفحہ ۱۲۸ جلد اول، مصنف عبدالرزاق صفحہ ۲۳۵، ۲۴۰، ۲۰۸ جلد سوم، طحاوی صفحہ ۲۵۵، ۲۵۴ جلد اول

جمعہ کی نماز سے پہلے اور بعد میں دس رکعات سنت مؤکدہ ہیں

ملاحظہ ہو۔ معجم اوسط للطبرانی بحوالہ نصب الراية صفحہ ۲۰۶ جلد اول، مجمع الزوائد صفحہ ۱۹۵ جلد دوم، رواہ النجار بحوالہ کنز العمال صفحہ ۷۳۹ جلد ہفتم مسلم صفحہ ۲۸۸ جلد اول، بخاری صفحہ ۱۲۸ جلد اول، ابو داؤد صفحہ ۱۶۱ جلد اول، مصنف عبدالرزاق صفحہ ۲۳۷ جلد سوم، معجم کبیر للطبرانی صفحہ ۳۱۰ جلد نہم، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۱۳۲ جلد دوم، طحاوی صفحہ ۲۳۱، ۲۳۳ جلد اول، ترمذی صفحہ ۱۷۱ جلد اول۔

عید اور جمعہ ایک دن ہوں تو جمعہ پڑھنا فرض ہی ہوگا

کسی دن عید اور جمعہ کی نماز اکٹھے ہو جائیں تو اس دن جمعہ کی نماز ساقط نہیں ہوتی اس کا پڑھنا فرض ہی رہتا ہے۔ ملاحظہ ہو بخاری صفحہ ۸۳۵ جلد دوم، مؤطا امام مالک صفحہ ۱۶۵، کتاب الام صفحہ ۲۳۹ جلد اول، ترمذی صفحہ ۱۱۹ جلد اول، نسائی ۱۷۸ جلد اول، جامع الصغیر صفحہ ۱۱۳، زرقانی علی المؤطا امام مالک صفحہ ۳۶۲ جلد اول البناہ شرح الہدایہ صفحہ ۱۰۹ جلد دوم، المحلی لابن حزم صفحہ ۹۳ جلد سوم۔

عیدین کی نماز میں زائد تکبیریں چھ ہیں

ملاحظہ ہو طحاوی صفحہ ۳۳۸، ۳۳۹ جلد دوم، ابو داؤد صفحہ ۱۶۳ جلد اول، مسند احمد صفحہ ۳۱۶ جلد چہارم، طحاوی صفحہ ۳۳۳ جلد اول، ۴۴۰ جلد دوم (دو حدیث) مصنف عبدالرزاق صفحہ ۲۹۳، ۲۹۴ جلد سوم، صفحہ ۳۰۲ جلد نہم، معجم کبیر للطبرانی صفحہ ۳۰۵ جلد نہم، مصنف ابن ابی شیبہ ۱۷۵ جلد دوم، غیر مقلدین جو ۱۲۰ تکبیرات کہتے ہیں اس کے ثبوت میں ان کے پاس ایک بھی صحیح صریح مرفوع حدیث نہیں نماز جنازہ میں صرف پہلی تکبیر میں ہاتھ اٹھانے چاہئیں باقی میں نہیں

ترمذی صفحہ ۲۰۶ جلد اول، دارقطنی صفحہ ۷۵ جلد دوم، بیہقی صفحہ ۳۸ جلد چہارم، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۹۶، ۲۹۷ جلد سوم، المدونة الكبرى صفحہ ۱۷۶ جلد اول، المحلی صفحہ ۱۸۱ جلد سوم، نیل الاوطار از قاضی شوکانی غیر مقلد صفحہ ۶۷ جلد چہارم۔

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ اور دوسری سورۃ بطور قرآن پڑھنا جائز نہیں

ملاحظہ ہو ابو داؤد صفحہ ۱۰۰ جلد دوم، ابن ماجہ صفحہ ۱۰۹، مؤطا امام مالک صفحہ ۲۰۹

۲۱۰ جلد اول، بدائع الصنائع صفحہ ۳۱۳ جلد اول، مغنی ابن قدامہ صفحہ ۲۸۵ جلد دوم مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۲۹۵، ۲۹۸، ۲۹۹ جلد سوم (گیارہ احادیث) مصنف عبد الرزاق صفحہ ۲۹۱ جلد سوم، نسائی صفحہ ۲۱۸ جلد اول (دوا احادیث) المدونة الكبرى صفحہ ۱۷۲ جلد اول، زاد المعاد صفحہ ۱۴۱ جلد اول میں ہے فاتحہ پڑھنے والی حدیث کی سند صحیح نہیں

نماز جنازہ میں دعائیں وغیرہ آہستہ آواز سے پڑھنی چاہئیں

ملاحظہ ہو۔ نسائی صفحہ ۲۱۸ جلد اول، ابن ماجہ صفحہ ۱۰۹، مسند احمد صفحہ ۳۵۷ جلد سوم التلخیص الحبیبر صفحہ ۱۴۲ جلد دوم، نووی شرح مسلم صفحہ ۳۱۱ جلد اول المغنی لابن قدامہ صفحہ ۲۸۶ جلد دوم، نیل الاوطار للشوکانی غیر مقلد صفحہ ۶۶ جلد چہارم۔

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے

ملاحظہ ہو۔ ابو داؤد صفحہ ۹۸ جلد دوم، ابن ماجہ صفحہ ۱۱، مصنف عبد الرزاق صفحہ ۵۲۷، ۵۲۸ جلد سوم، منحة المعبود فی ترتیب مسند ابی داؤد الطیالسی صفحہ ۱۶۵ جلد اول، مصنف ابی شیبہ صفحہ ۳۶۲، ۳۶۵ جلد سوم، سنن کبریٰ للبیہقی صفحہ ۴۳۵ جلد دوم، مسلم صفحہ ۳۱۳ جلد اول، وفاء الوفا صفحہ ۵۳۱ جلد دوم بخاری صفحہ ۷۷۷ جلد اول المدونة الكبرى صفحہ ۷۷۷ جلد اول، مؤطا امام محمد صفحہ ۱۶۵، زاد المعاد از ابن قیم صفحہ ۱۴۰ جلد اول۔

نماز جنازہ کے فوت ہو جانے کے ڈر سے تیمم جائز ہے

ملاحظہ ہو۔ دارقطنی، بیہقی فی المعرفة، ابن عدی، مصنف ابن ابی شیبہ بحوالہ زجاجہ صفحہ ۱۴۹۔

نماز جنازہ کے بعد دعا مانگنا جائز ہے

ملاحظہ ہو۔ ابو داؤد صفحہ ۱۰۰ جلد دوم، ابن ماجہ صفحہ ۱۰۹، البدائع الصنائع صفحہ ۳۱۱ جلد اول، مظاہر حق جلد پنجم جلد رابع، بحث اسماء الرجال مطبوعہ شیخ غلام علی لاہور صفحہ ۸۳، اشعة اللمعات صفحہ ۲۸۶ جلد اول، فتح القدیر، مواہب اللدنیہ، مرقاة شرح مشکوٰۃ، منتخب کنز العمال کتاب الجنائز، کشف الغمہ للشعرانی طبع مصر صفحہ ۱۶ جلد دوم، عمدة القاری شرح بخاری صفحہ ۶۶۵، ۶۶۶ جلد پنجم فتح الباری شرح بخاری صفحہ ۳۶۹ جلد چہارم، مبسوط از شمس الائمہ امام سرخسی صفحہ ۶۷۷ جلد دوم، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۱۳۲ جلد سوم، بیہقی، زاد الاخرة شہر الفائق، بحر زحار، شرح الصدور صفحہ ۵۳، مفتاح الصلوٰۃ صفحہ ۱۲ عالمگیری اردو صفحہ ۲۸۸ جلد اول، جلاء الافہام از ابن قیم جوزی مترجم صفحہ ۲۱۷۔

اذان میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اسم گرامی سن کر اُگٹھے

چوم کر آنکھوں سے لگانا مستحب ہے۔

حاشیہ تفسیر جلالین اصح المطابع صفحہ ۲۵۷، تفسیر روح البیان صفحہ ۲۱۰ جلد دوم ۲۳۹، ۲۴۸ جلد پنجم، مضمورات، صلوٰۃ مسعودی، مقاصد حسنه صفحہ ۳۸۳، ۳۸۴ (چار احادیث) موضوعات کبیر صفحہ ۱۱۰۸ از علامہ علی قاری، طحطاوی علی مراقی الفلاح صفحہ ۱۲۲ طبع مصر، رد المحتار صفحہ ۳۷۷ جلد اول، شرح نقایہ، فتاویٰ مولانا ابی البحر الزخار المعروف بہ مسند البزار تصنیف امام احمد عرو بن عبد الخالق بزار (المتوفی ۲۹۲ھ)

ابو جلیل فیضی غفرلہ

جمال بن عبد اللہ عمرکی، تکملہ مجمع بحار الانوار صفحہ ۵۱۱ جلد سوم، کفایت الطالب الربانی صفحہ ۱۶۹ جلد اول، اعانت الطالبین صفحہ ۲۳۷، شرح کفایت الطالب الربانی صفحہ ۷۷ جلد اول، فتاویٰ جواہر فتاویٰ سراج المنیر، فتاویٰ مفتاح الجنان نعم الانتباه منیر العینین صفحہ ۱۲۳، انجیل بر نیاس صفحہ ۶۰، ۶۱، خصائص کبریٰ صفحہ ۱۶ جلد اول، سیرۃ حلبیہ صفحہ ۸۰، اخرجہ ابو نعیم فی الحلیہ صفحہ ۳۲ جلد چہارم نزہۃ المجالس صفحہ ۸۹ جلد اول، تاریخ قمیس، مثنوی شریف دفتر اول صفحہ ۲۶، امام مسجد نبوی حضرت شمس الدین محمد بن صالح مدنی نے اپنی تاریخ میں اسے جائز لکھا، فتاویٰ عبدالحی صفحہ ۳۳ جلد سوم کنز العباد، فتاویٰ صوفیہ، کتاب الفردوس قہستانی، حواشی بحر الرائق ارشاد الطالبین، قرآن خوانی، شرح تحفہ نصائح صفحہ ۱۶، جواہر الجلالی حاشیہ زینجاہی از علامہ محمد خطاب، شرح زینجاہی از گھلوی صفحہ ۱۹، قصص الانبیاء، پکی روٹی صفحہ ۷۱، علم الفقہ از عبدالحکوم لکھنوی دیوبندی (عبدالستار تونسوی کا استاد) صفحہ ۱۴۳ جلد دوم، تذکرۃ الموضوعات، محیط خزائن الروایات، مقدمہ الصلوۃ تہذیب الصلاۃ، جواہر مجددیہ، بستان المحدثین، عرقۃ شرح مشکوۃ

قنوت فجر بدعت ہے

ملاحظہ ہو۔ مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۰۸ جلد دوم، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ عرصہ پر بھی پھر ترک فرمادی یہ سنت متروکہ ہے۔ ملاحظہ ہو بن حاری، مسلم صفحہ ۲۳۷، جامع المسانید صفحہ ۳۳۲، ۳۳۰ و تروں کے سوا حضور علیہ السلام نے کبھی قنوت نہیں پڑھی ملاحظہ ہو طحاوی صفحہ ۱۷۹، ۱۷۷، جامع المسانید صفحہ ۳۳۲۔

قنوت فجر سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ملاحظہ ہو ابن ماجہ۔

طلوع فجر کے بعد فجر کی سنتوں کے علاوہ ہر نفل ممنوع ہے

ملاحظہ ہو۔ صحیح مسلم صفحہ ۲۷۰ جلد اول، طبرانی، نصب الراية صفحہ ۲۵۶ ابن ابی شیبہ، معارف السنن صفحہ ۱۲۵۔

اذان کے بعد درود شریف پڑھ کر دعا مانگنا حکم رسول ﷺ ہے

ملاحظہ ہو صحیح مسلم، نسائی، تبلیغی نصاب دیوبندی، بہشتی زیور تھانوی دیوبندی علم الفقہ از عبدالحکوم لکھنوی دیوبندی، شامی وغیرہ۔

عمامہ باندھ کر نماز پڑھنے کی بہت بڑی فضیلت ہے

ملاحظہ ہو۔ جامع الصغیر صفحہ ۲۱ جلد دوم، کنز العمال صفحہ ۱۸ جلد ہشتم۔

ننگے سر نماز پڑھنا درست نہیں

فتاویٰ علمائے اہل حدیث صفحہ ۲۸۸، ۲۸۹ جلد چہارم، الاعتصام جلد ۱۱ شمارہ نمبر ۱۸ اہل حدیث، فتاویٰ ثنائیہ صفحہ ۲۲۵ جلد اول، فتاویٰ ستاریہ صفحہ ۵۹ جلد سوم۔

افسوس ہے ان پر جو اپنے ہی علماء کے فتوؤں کے خلاف عمل کرتے ہیں۔

دفن کے بعد قبر پر اجتماعی دعاؤں کرنا وغیرہ جائز ہے

صحیح مسلم صفحہ ۳۱۳ جلد اول۔

قبر پر اذان کہنا جائز ہے

ملاحظہ ہو۔ رد المحتار، بوادر النوار صفحہ ۷۸ از تھانوی۔

کفنی لکھنا جائز ہے

نوادرا اصول صفحہ ۱۲۷ از حکیم ترمذی، فتاویٰ کبریٰ للمحکی باب الجنائز صفحہ ۱۲ جلد دوم، در مختار باب صلاة الجنائز صفحہ ۱۲۶ جلد اول، فتاویٰ بزاز علی حاشی فتاویٰ ہندیہ صفحہ ۲۷۹ جلد ششم طبع پشاور۔

جنائزہ کے آگے کلمہ پڑھنا جائز ہے

حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ صفحہ ۴۰۹، ۴۰۸ جلد دوم، لوائح الانوار القدسیہ للشعرانی، عہود المشائخ للشعرانی۔

ایک دم تین طلاق دینے سے تین ہی واقع ہوں گی

ملاحظہ ہو۔ تفسیر صاوی، نووی شرح مسلم، بیہقی صفحہ ۳۳۶ جلد ہفتم طبرانی، ابو داؤد، تفسیر روح المعانی، غیر مقلدین کی پیش کردہ صحیح مسلم والی حدیث منسوخ ہے۔ ابو داؤد اور بیہقی والی روایت ضعیف اور مجہول لوگوں سے مروی ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے طلاق ایک ہی دہی تین تین والی روایات ضعیف ہیں۔ سوائے ابن تیمیہ کے کوئی بھی تین طلاقیں کو ایک نہیں مانتا۔

ثنا میں جل ثناء ک کا ثبوت

ملاحظہ ہو۔ کتاب الفردوس مصنف حافظ الحدیث ابن شجاع ۱۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں ابن عباس سے روایت ہے جس میں جل ثناء ک والی شادرج ہے۔

۱۔ امام ابو شجاع شیروہ بن شہر دار بن شیروہ الدیلمی (متوفی ۵۰۹ھ) کتاب کا پورا نام اس طرح ہے الفردوس بما ثور الخطاب ابو الجلیل فیضی غفرلہ

اوجیہ ماثورہ پراگرز اند دعا پڑھی جائے جائز ہے

ملاحظہ ہو۔ غیر مقلدین کا فتاویٰ نذیریہ صفحہ ۳، ۲ جلد دوم، عون المعبود شرح ابی داؤد صفحہ ۲۰۹ جلد چہارم۔

نماز کے بعد امام کا منہ پھیرنا جائز ہے

ملاحظہ ہو بخاری صفحہ ۱۱ جلد اول، مسلم ۲۳۷ جلد اول۔

مسلم پھیرنے کے بعد ذکر کرنا جائز ہے

ملاحظہ ہو مشکوٰۃ صفحہ ۸۲، ۸۸، بخاری، مسلم وغیرہ۔

حقیوں والی دعائے قنوت کا ثبوت

مندرجہ ذیل کتب میں ہے۔ مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۰۱ جلد دوم، ابو داؤد نصب الراية صفحہ ۱۳۲ جلد دوم۔

نحمدہ ونصلی علی حبیبہ الکریم وعلی آلہ واصحابہ اجمعین اما بعد

ایک اصول ایک ضابطہ

”حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام آپ کے صحابہ کرام اور اہل بیت عظام کی ادنیٰ توہین کرنے والا دائرہ اسلام سے خارج ہے دونوں مکاتیب فکر (دیوبندی، سنی بریلوی) کے علماء اصولی طور پر اس کلیہ پر ایمان رکھتے ہیں“

اس اصول اور ضابطہ کو تسلیم کر لینے کے بعد جھگڑا چند عبارات کے بارے میں باقی رہ جاتا ہے علماء دیوبند کہتے ہیں جو مفہوم اعلیٰ حضرت اور علمائے مکہ و مدینہ کا ہے اس پر ہم بھی دستخط کرنے کو تیار ہیں ہمارے اکابرین کی عبارات کا جو مطلب اعلیٰ حضرت بریلوی نے سمجھا وہ اگر اس مطلب پر کفر کا فتویٰ نہ دیتے تو خود کافر ہو جاتے ملاحظہ ہو علماء دیوبند کی کتاب اشد العذاب مصنفہ مرتضیٰ حسن درہنگی ناظم شعبہ تعلیمات دیوبند اور ماہنامہ الرشید ساہیوال دارالعلوم دیوبند نمبر۔

اصولی اختلاف نمبر ۱۔

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے علماء حرمین سے فتویٰ حاصل کرنے کے لئے جو عبارات مکہ و مدینہ بھیجیں ان میں سے ایک عبارت تحذیر الناس مصنفہ قاسم نانوتوی بانی دیوبند کی بھی ہے اس کتاب میں بانی دیوبند نے اثر ابن عباس کے فقرہ ہر طبقہ زمین میں نبی کنہیکم پر بحث کی ہے حالانکہ یہ اثر اسرائیلیات سے ہے اور موضوع ہے یالینس کمثله کے کاف کی طرح کنہیکم کا کاف زائد ہے مگر بانی دیوبند نے بحث یہ چھیڑ دی کہ خاتم النبیین کا معنی آخری نبی ماننا عوام کا خیال ہے اور نہ آگے پیچھے

بریلوی، دیوبندی اختلافات ختم کرنے کی

نئی تجویز

دونوں اطراف کے علماء کرام اختلافات کو ختم کر دیں تو سنی مسلمان ایک مضبوط قوم بن کر لادینی قوت کو کچھاڑ سکتے ہیں۔

آنے میں بالذات کوئی فضیلت ہے اور یہاں خاتمیت مرتبی مراد ہے حالانکہ حضور کی خاتمیت مرتبی دوسری آیات سے ثابت ہے یہاں صرف اور صرف خاتمیت زمانی ہی مراد ہے جو اس معنی میں ہیرا پھیری کرے دائرہ ایمان سے خارج ہے آگے چل کر بانی دیوبند نے لکھا ”بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی صلعم لے کوئی نبی پیدا ہو تو خاتمیت محمدی میں کوئی فرق نہیں آئے گا“ آج کل کے نئے دیوبندی کہتے ہیں کوئی نبی سے مراد جھوٹا مدعی نبوت ہے جو باگذاش ہے جھوٹے مدعی نبوت کو نانو تووی صاحب کا نبی لکھنا ہی کافر ہونے کے لئے کافی ہے بالفرض امر محال کے لئے آتا ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد سچے نبی کا پیدا ہونا محال ہے اور جھوٹے مدعی نبوت کا پیدا ہونا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد ممکن بلکہ امر واقع ہے کہ تیس دجال کذاب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد مدعی نبوت پیدا ہوں گے ۲ عبارت میں لفظ بالفرض اس امر کی وضاحت کرتا ہے کہ نبی سے مراد سچا نبی ہے اور جو بد بخت حضور ﷺ کے بعد سچے نبی کے پیدا ہونے کو ختم نبوت کے منافی نہیں سمجھتا وہ ختم نبوت زمانی کا منکر اور دائرہ اسلام و ایمان سے خارج ہے یہی ہے وہ مفہوم جس پر اعلیٰ حضرت اور علمائے حرین نے کفر کا فتویٰ دیا اسی مفہوم پر کفر کا فتویٰ دینے کیلئے امید ہے تمام علماء دیوبند لے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم گرامی یا آپ کی صفت کے ساتھ پورا صلوٰۃ و سلام لکھنا واجب ہے۔ ص یا صلعم لکھنا مکروہ تحریمی ہے بلکہ بعض فقہانے اس کو کفر کہا ہے ملاحظہ ہو حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار صفحہ ۶ جلد اول طبع بیروت۔

۲۔ البدایہ ورم الحدیث ۵۲۳۲، مسلم رقم الحدیث ۲۸۸۹، ترمذی رقم الحدیث ۲۲۰۲، ابن حبان

رقم الحدیث ۳۹۵۱، بخاری رقم الحدیث ۷۱۲۱ ابو جلیل فیضی غفرلہ

بھی تیار ہوں گے اور جھگڑا ختم ہو جائے گا اور اگر علماء دیوبند تیار نہ ہوں تو پھر دجال قادیانی اور اس کی امت خبیثہ کو کس دلیل سے کافر کہتے ہیں؟ اگر دجال قادیانی اور اس کی خبیثہ امت کافر ہے تو عبارت تحذیر الناس کا مفہوم کیسے اسلامی ہے؟ اگر عبارت تحذیر الناس اسلامی ہے تو مرزا کیوں کافر ہے؟ اشر علی تھا نووی لکھتا ہے جب نانو تووی نے تحذیر الناس لکھی تو سوائے مولانا عبدالحی کے کسی عالم نے اس کی تائید نہ کی بلکہ ان کے بڑے شیخ محمد تھا نووی نے اس کی تردید میں کتاب لکھی۔

اصولی اختلاف نمبر ۲۔

علماء دیوبند کے خلیل احمد نے براہین قاطعہ نامی کتاب لکھی جس کی تائید رشید احمد گنگوہی نے کی اسکی مندرجہ ذیل عبارت اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے علمائے حرین کے سامنے پیش کی بعینہ اسی کے قائل کو علمائے حرین نے کافر لکھا ہے کفر یہ عبارت یہ ہے ”شیطان و ملک الموت کا حال دیکھ کر علم محیط زمین کا فخر عالم علیہ السلام کو خلاف نصوص قطعیہ کے بلا دلیل ہے محض قیاس فاسدہ سے ثابت کرنا شرک نہیں تو کونسا ایمان کا حصہ ہے شیطان و ملک الموت کو یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی فخر عالم (علیہ السلام) کی وسعت علم کی کوئی نص قطعی ہے جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرنا ہے“ (براہین قاطعہ مصدقہ گنگوہی) صدر دیوبند حسین احمد نانڈوی کا نگریسی نے اسی عبارت کی تشریح کرتے ہوئے لکھا پس مضمون اس تقریر براہین قاطعہ کا یہ ہے کہ ایک خاص علم کی وسعت آپ کو نہیں دی گئی اور ابلیس لعین کو دی گئی ہے۔ (شہاب ثاقب صفحہ ۱۱۲ مصنفہ صدر دیوبند) اسی براہین قاطعہ اور شہاب

لے۔ الا فاضات الیومیہ صفحہ ۲۹۶ جلد پنجم طبع ملتان ابو الجلیل فیضی غفرلہ

عاقب میں ہے ملک الموت سے افضل ہونے کی وجہ سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ علم آپ کا ان امور میں ملک الموت کے برابر بھی ہو چہ جائیکہ زیادہ "المہند علی المہند عقائد علمائے دیوبند نامی کتاب میں اکابرین دیوبند نے لکھا ہمارا پختہ عقیدہ ہے جو شخص اس کا قائل ہو کہ فلاں کا علم نبی علیہ السلام سے زیادہ ہے۔ وہ کافر ہے اگر اس تحریر میں حقیقت ہے تو دیوبندیوں کا فرض ہے کہ مصنف و مصدق براہین قاطعہ پر جو علمائے حرمین کا فتویٰ ہے اس پر دستخط کر کے اختلاف کو ختم کر دیں۔

اصولی اختلاف نمبر ۳۔

اشرفعی تھانوی سے کسی نے حضور علیہ السلام کے لئے علم غیب کے نفس حکم کے بارے پوچھا تھانوی نے سرے سے نفس حکم ہی کا انکار کر دیا اطلاق عالم الغیب کی بحث ہی نہیں اور نہ ہی سائل کا یہ سوال تھا تھانوی نے کہا کل علم غیب تو عقلاً نظراً باطل ہے باقی رہا بعض تو اس میں حضور کی ہی کیا تخصیص ہے (الْأَمِنْ أَرَضَى مِنْ رَسُولِ الْإِسْلَامِ) ایسا علم غیب تو زید و عمرو بلکہ ہر صبی و مجنون بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لئے بھی حاصل ہے (معاذ اللہ) ملاحظہ ہو تھانوی کی تصنیف حفظ الایمان صفحہ ۷۷ بعید اسی عبارت کے قائل کو علمائے حرمین نے کافر کہا۔

مصنف حفظ الایمان کو کفر سے نکالنے کے لئے علماء دیوبند کا اختلاف

۱۔ صدر دیوبند حسین احمد گانگری شہاب الثاقب نامی کتاب میں لکھتا ہے عبارت حفظ الایمان میں لفظ ایسا کلمہ تشبیہ بمعنی مثل اور مانند کے ہے (بمعنی اتنا کے بالکل نہیں) اور مرتضیٰ حسن درہنگی اس کے برعکس رسالہ توضیح البیان صفحہ ۱۷ (بحوالہ حقائق الدین) میں

لکھتا ہے کہ اس عبارت حفظ الایمان میں لفظ ایسا کلمہ تشبیہ نہیں بلکہ بمعنی اس قدر اور اتنا کے ہے۔

۲۔ صدر دیوبند کہتا ہے کہ اگر لفظ ایسا کو اس عبارت میں بمعنی اتنا اور اس قدر کے لیا جائے تو عبارت میں توہین شان رسالت ہوگی ناظم شعبہ تبلیغ دیوبند درہنگی کہتا ہے اگر لفظ ایسا کو بمعنی اتنا اور اس قدر کے لیا جائے تو ہرگز توہین شان رسالت نہ ہوگی۔

۳۔ صدر دیوبند کہتا ہے کہ حضور کے علم کو پاگلوں جانوروں و ذیلیوں کے علم سے تشبیہ دینا کفر ہے۔

۴۔ ناظم دیوبند کہتا ہے کہ جو شخص ایسا کو بمعنی اتنا اور اس قدر کے کہتا ہے وہ علم نبوی کو بچوں پاگلوں جانوروں کے برابر مان کر کافر ہو گیا۔

ناظم درہنگی کہتا ہے جو شخص ایسا کو بمعنی اتنا کہتا ہے وہ علم نبوی کو پاگلوں، جانوروں کے علم کے برابر مان کر کافر نہیں ہوا۔

۵۔ صدر دیوبند کہتا ہے تھانوی صاحب نے ایسا بمعنی مثل کے کلمہ تشبیہ مراد لے کر لکھا ہے ایسا کو اگر بمعنی اتنا مراد لیا ہے تو کافر ہو گئے جو شخص ایسا کو بمعنی اتنا کے کہتا ہے وہ محض جاہل ہے ایسا کلمہ تشبیہ میں متعین ہے اور درہنگی کہتا ہے اگر تھانوی نے ایسا بمعنی مثل کے کلمہ تشبیہ مراد لے کر لکھا ہے تو یقیناً کافر ہو گئے اگر اتنا اور اس قدر کے معنی میں کہا ہے جو یہاں متعین ہیں بالکل کافر نہیں جو کلمہ تشبیہ مراد لیتا ہے وہ محض جاہل ہے۔

اب مصیبت تھانوی کے لئے ہے۔

اگر اس نے "ایسا" کلمہ تشبیہ کے لئے لکھا تو ناظم شعبہ تبلیغ دیوبند کے فتویٰ کی رو سے کافر ہو گئے اور اگر اس نے اتنا اور اس قدر کے معنی میں لکھا تو صدر دیوبند کے فتویٰ کی

رو سے کافر ہو گئے۔

دیوبندیوں کا فرض ہے کہ عظمت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلے میں کسی مولوی کے قول کو ٹھکرا کر اتحاد امت کا مظاہرہ کریں یہ ملاں کسی کام نہ آئیں گے۔

علمائے دیوبند کی اکابر پرستی

مذہب دیوبندی جماعت کے کسی صاحب نے یہ بتائے بغیر کہ یہ عبارت بانی دیوبند نے تصفیۃ العقائد نامی کتاب میں لکھی ہے اس کے بارے دیوبند کے مفتی سے فتویٰ پوچھا مفتی صاحب نے بلا دھڑک کفر کا فتویٰ دے دیا۔ عبارت یہ ہے ”دروغ صریح (ایسا جھوٹ جس میں تاویل قبول نہیں) بھی کئی طرح پر ہوتا ہے اور ہر قسم سے نبی ﷺ کا معصوم ہونا ضروری نہیں ہے بالجملہ سے علی العموم کذب (جھوٹ) کو منافی شان نبوت (شان نبوت کے خلاف) بایں معنی سمجھنا کہ یہ (جھوٹ) معصیت (گناہ) ہے اور انبیاء علیہم السلام معاصی (گناہوں) سے معصوم ہیں خالی غلطی سے نہیں“

یہی بات کوئی اور کہے تو کافر اور بانی دیوبند نا تو توئی کہے تو وہ مسلمان؟ اکابر پرستی چھوڑ کر اہل سنت کے ساتھ متفق ہو جاؤ۔

فرقہ اسماعیلیہ

علمائے دیوبند کے پیر و مرشد حاجی داد اللہ شامم امدادیہ میں فرماتے ہیں سب سے پہلے مولوی اسماعیل دہلوی نے مسلک پیران خود پر انکار کیا اور اپنے بزرگوں سے روزہ ”دعوت“ دہلی ۱۷ جنوری ۱۹۵۶ء ”حقیقت“ صفحہ ۱۰۱۔ از عامر عثمانی فاضل دیوبند و مدیر ماہنامہ تجلی دیوبند۔ ناشر فریڈز پبلی کیشنز پاک گیٹ ملتان۔ صفحہ صابر عقی عنہ

سے چند مسائل میں اختلاف کیا۔

پہلا اختلافی مسئلہ :-

مولوی اسماعیل دہلوی نے ایضاً الحق کتاب میں خدا کے لئے جہت سمت اور زمان و مکان ثابت کیا اسی عقیدہ پر علمائے دیوبند نے کفر کا فتویٰ دیا۔

(ملاحظہ ہو انوار آفتاب صداقت)

دوسرا اختلافی مسئلہ :-

تقویت الایمان نامی کتاب میں حضور علیہ السلام کی شفاعت بالمحببت اور شفاعت بالوجاہت کا انکار کیا اس انکار کی وجہ سے مولانا فضل حق خیر آبادی مجاہد جنگ آزادی و شہید جزیرہ انڈیمان نے ابطال الطغوی نامی کتاب میں ملاں مذکور پر کفر کا فتویٰ لگایا اور اس پر شاہ احمد سعید مجددی نے دستخط کئے شاہ احمد سعید مجددی امام ربانی کی اولاد اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (مولوی اسماعیل کے چچا) کے شاگرد اور خواجہ دوست محمد قندھاروی بانی خانقاہ موسیٰ زئی شریف کے پیر و مرشد اور غلام خان کے پیر و استاد مولوی حسین علی پٹروی کے دادا پیر اور غلام حبیب چکوالی اور خان محمد خانقاہ سراجید والے اور عبدالمالک قریشی کے پیر پیران ہیں۔

تیسرا اختلافی مسئلہ :-

مولوی اسماعیل نے حضور علیہ السلام کی مثال و نظیر پیدا ہونا ممکن قرار دیا اور صاف لکھا کہ کروڑوں نبی محمد علیہ السلام کے برابر پیدا کر ڈالے حالانکہ اس مسئلہ پر اہل سنت کا اجماع ہے کہ حضور علیہ السلام کی مثل و نظیر ناممکن محال اور متنع بالذات ہے دیوبندی شریعت کے امیر عطاء اللہ بخاری کے پیر اول سرکار مہر علی شاہ گولڑوی نے

اس عقیدہ کا ردِ بلیغ فرمایا ملاحظہ ہو فتاویٰ مہرِ یہ اور شہید جنگِ آزادی مولانا فضل حق خیر آبادی کا رسالہ اشناعِ نظیر۔

چوتھا اختلافی مسئلہ :-

مولوی اسماعیل نے جب کہا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظیر ممکن ہے تو علمائے حق نے اس غلط عقیدہ پر گرفت فرمائی کہ جب خدا نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو آخری نبی بنا دیا اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد کسی اور نبی کا پیدا ہونا ممکن مانا جائے تو اس سے امکانِ کذبِ باری تعالیٰ لازم آئے گا جو صریح گمراہی ہے اس پر ملاں اسماعیل دہلوی نے رسالہ مکر و زی لکھ کر یہ ثابت کر دیا کہ خدا تعالیٰ بھی جھوٹ بول سکتا ہے (معاذ اللہ) جو کام ہم کر سکتے ہیں خدا بھی کر سکتا ہے اس پر اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے فتاویٰ رضویہ جلد اول میں دیوبندیوں کے جھوٹے خدا کی سرفی جما کر اس کا ردِ بلیغ فرمایا جسیر خان عارف دیوبندی ساکن علاقہ جدون اپنے رسالہ ”ایک نئی تصویر“ میں بطور اعتراض نقل کرتا ہے حالانکہ وہ گرفت ہے جس کا جواب سوائے توبہ کے علماء دیوبند کے پاس اور کوئی نہیں عقیدہ امکانِ کذبِ باری تعالیٰ یعنی دیوبندیوں کا خدا جھوٹ بول سکتا ہے کی تائید مولوی گنگوہی نے فتاویٰ رشیدیہ میں کی مولوی خلیل احمد نے براہین قاطعہ میں اور شیخ الہند محمود الحسن نے جہدِ المقل میں کی علمائے حق کے دلائل قاہرہ کی ضربات شدیدہ سے مہبوت اور ہرجواس ہو کر اشرف علی تھانوی نے اپنی آخری تصنیف بوادر النوار مطبوعہ دیوبند صفحہ ۴۸۱ میں لکھا یہ مسئلہ قابلِ ترک ہے اس عنوان کو ترک کر دینا چاہیے موجودہ دیوبندی علماء حق کی بات نہیں مانتے اپنے حکیم الامت کی مان کر اس عقیدہ سے توبہ

کر کے اس کو ترک کر دیں تو اختلاف ختم ہو سکتا ہے۔

پانچواں اختلافی مسئلہ :-

مولوی اسماعیل دہلوی نے اپنی تصنیف صراطِ مستقیم میں لکھا نماز میں حضور علیہ السلام کا خیال گاؤں کے خیال سے زیادہ برا ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خیال سے شرک لازم آئے گا۔ بیل اور گدھے کے خیال سے شرک لازم نہیں آتا اس عبارت پر کافی مناظرے ہوئے مناظرہ جھنگ اسی عبارت پر ہوا تھا دیوبندی مناظر کی شکست اس بات کا منہ بولتا ثبوت ہے کہ دیوبندی اس کے جواب سے عاجز ہیں۔

دیگر اختلافی مسائل :-

تقویتِ الایمان میں مولوی اسماعیل دہلوی نے کافی توہینِ آمیز فقرات لکھے ہیں مثلاً ”حضور مر کر مٹی میں مل گئے“ ”حضور گاؤں کے چوہدری کی مثل ہیں“ ”ذرا ناچیز سے کمتر ہیں“ ”چوہڑے چمار سے ذلیل ہیں“ ”ناکارہ لوگ ہیں“ وغیرہ وغیرہ **تجلیاتِ دوستیہ** نقشبندی کہلوانے والے دیوبندی پیر دوست محمد قریشی عبد المالک عبد اللہ و عبدالحی بہلوی، غلام حبیب چکوالی، خان محمد خانقاہ سراجیہ کنڈیاں والے ان سب کے دادا پیر خواجہ دوست محمد قندھاری بانی خانقاہ عالیہ موسیٰ زئی شریف نے اپنے ملفوظاتِ مسکونی بہ تجلیاتِ دوستیہ میں اسماعیل دہلوی کے ماننے والوں کو گمراہ فرقہ اسماعیلیہ کے نام سے منسوب کر کے اپنے مریدین کو اس گمراہ فرقہ سے دور رہنے کا حکم فرمایا دیوبندی پیر اگر اپنے دادا پیر کی مان لیں تو اختلاف ختم ہو سکتا ہے۔

فاضل بریلوی کی احتیاط :- اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے جب سنا کہ مولوی اسماعیل دہلوی اپنے کفریات سے توبہ کر کے مراہے تو آپ نے التزام و

لہذا کفر کے فرق کو ملحوظ رکھتے ہوئے اس کے کفر سے کف لسان فرمایا اپنے ملفوظات میں فرمایا خود احتیاطاً کافر کہنے سے کف لسان کریں گے اگر کوئی اسماعیل کو کافر کہے گا اسے روکیں گے نہیں اسماعیل دہلوی اس جہان سے توبہ کر کے گیا تم بھی ان اختلافی باتوں سے توبہ کر لو جھگڑا ختم ہو جائے گا۔ (انشاء اللہ)

منیر خان دیوبندی کے رسالہ ایک نئی تصویر کا جواب

اختلاف نمبر ۲ کا جواب :- اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے قصہ موضوع روایت سے نہیں لیا بلکہ صحیح روایات سے ثابت ہے کہ شیطان بھی نماز پڑھتا ہے اور قرآن سے ثابت ہے وہ خدا سے ڈرتا بھی ہے اِنِّیْ اَخَافُ اللّٰہَ مشکوٰۃ شریف میں بخاری شریف کے حوالہ سے ہے شیطان نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو آیت الکرمسی اور اس کے فوائد بتائے امداد المصنق صفحہ ۷۷ میں مولوی تھانوی لکھتا ہے بعض کتب میں مدح ابلیس کی پائی جاتی ہے کہ چونکہ توحید و عشق اس کا اعلیٰ درجہ کا تھا سجدہ آدم گوارہ نہ کیا۔ منیر خان کے اکابرین کے نزدیک تو اس کا علم معاذ اللہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم سے زائد ہے ملاحظہ ہو براہین قاطعہ صفحہ ۵۱ مصدقہ گنگوہی۔ لغت کی کتب معتبرہ میں شیطان کا لقب شیخ نجدی لکھا ہے حالانکہ شیخ نجدی تیرہویں صدی میں پیدا ہوا۔ بخاری شریف ۲ میں شیخ نجدی کو قرن الشیطان ۳ بمعنی دیوبند

۱۔ مشکوٰۃ شریف صفحہ ۱۸۵، بخاری شریف صفحہ ۳۱۰ جلد اول

۲۔ بخاری ۱۳۱، ۳۲۸، ۳۶۳، ۳۶۶، ۳۹۶، ۳۹۸ جلد اول۔ مسلم جلد اول ۵۲، جلد دوم صفحہ ۳۹۳، ۳۹۴ پانچ حدیثیں، ۷۹۸، ۷۹۹، ۱۰۵۰، باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر

فرمایا فیروز اللغات فارسی میں ہے دیوبند قارون کا لقب ہے بند کا معنی گروہ جماعت اور قرن ہے اور دیو کا معنی شیطان ہے اب مفتی احمد یار خان پر اعتراض کرنا منیر خان کی جہالت اور دماغ میں دیوبند ہونے کی علامت ہے۔

اختلاف نمبر ۲ کا جواب :- غیاث اللغات صفحہ ۱۵۱ میں خاوند کا معنی خداوند کا مخفف لکھا ہے کریم اللغات میں خاوند کا معنی مالک لکھا ہے اب اعلیٰ حضرت کے ملفوظ صفحہ ۸۳ جلد دوم کی عبارت کا معنی یہ ہوگا میرا خاوند میرا مالک حسی لایموت ہے کہ کبھی نہ مرے گا خاوند بیوی کا تصور منیر خان کے ذہن میں اس لئے آیا کہ اس کے ذہن میں دیوبند ہے مولوی سرفراز گلہروی تبرید التواظر میں لکھتا ہے خدا کو میاں کہنا جائز ہے حالانکہ خاوند کو بھی میاں کہا جاتا ہے امید ہے طبیعت صاف ہو جائے گی کیونکہ دیوبندیوں کا خدا ان کا میاں (خاوند) ہے اور تمام دیوبندی میاں صاحب کی بیویاں ہو گئیں۔ شرم ان کو گھر نہیں آتی

بقیہ صفحہ گذشتہ :- تو مبدی ۵۱ جلد دوم، مسند احمد صفحہ ۷۳، ۱۲۱ جلد دوم

۳۔ حضرت ابو مسعود (المصوفی ۳۰ھ) رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا مدینہ کے مشرق سے شیطان کے دو سیٹنگ نکلیں گے (مسلم ۵۲ جلد اول) شیطان کے دو سیٹنگ سے مراد دو ایسے شخص ہیں جن سے بہت گراہی پھیلی تھی اور جن کا ظہور نجد سے ہونا تھا۔ صوبہ نجد میں عینہ ایک مقام ہے مسلمانہ کذاب اور محمد بن عبد الوہاب امام الوہاب اس جگہ سے پیدا ہوئے اور ان کی وجہ سے امت میں بہت فتنے ظاہر ہوئے اور لوگوں کے عقائد متزلزل ہوئے۔ علمائے محدثین رحمۃ اللہ علیہم اجمعین نے قرن الشیطان سے مراد یہی دو شخص لیے ہیں۔ ابو الحلیل فیضی غفرلہ

اختلاف نمبر ۳ کا جواب :- اعلیٰ حضرت خدا کے لئے معاذ اللہ برائی نہیں لارہے ہیں بلکہ تمہارے اکابرین کے جھوٹے عقیدے (جو کچھ ہم کر سکتے ہیں معاذ اللہ خدا بھی کر سکتا ہے) کی تردید فرما رہے ہیں تو یہ کے سوا اس کا جواب تمہارے پاس نہیں ہے۔

اختلاف نمبر ۴ کا جواب :- امام زرقانی شارح مواہب اللدنیہ کی عبارت کے ناقل اعلیٰ حضرت ضرور ہیں (ملاحظہ ہو زرقانی صفحہ ۱۶۹) علمائے دیوبند امام زرقانی کو جلیل القدر امام مانتے ہیں۔ مواہب جس کی شرح زرقانی ہے اس کا ترجمہ علمائے دیوبند نے لکھا اور اسے معتبر کتاب مانا ہے۔ شب باشی کا غلط تصور دیوبندیوں کے گندے ذہن کی پیداوار ہے۔ جمال الاولیاء صفحہ ۱۷۸ میں تھانوی لکھتا ہے۔

محمد الحضری کئی کئی شہروں میں ایک ہی شب میں شب باش ہوتے تھے۔ شب باش ہونے کا جو معنی تھانوی کی عبارت کا کرو گے۔ اعلیٰ حضرت کی عبارت کا وہی سمجھ لو۔

اختلاف نمبر ۵ کا جواب :- اعلیٰ حضرت نے امام عبدالوہاب شمرانی اور سید احمد کبیر بدوی کے حوالے سے واقعہ نقل فرمایا مولوی تھانوی نے اپنی کتاب جمال الاولیاء صفحہ ۵۷، ۱۶۸، ۲۰۸ میں ان دونوں بزرگوں کو اولیاء اللہ اور ائمہ دین شمار کیا ہے اب تھانوی کے بارے کیا حکم ہے۔۔۔۔۔؟

منیر خان اعتراض کرنے کے خط کو پرے پھینک کر احادیث و فقہ کی روشنی میں کثیر باندی شرعی کا بہہ ناجائز ثابت کرے یا پھر اعتراض بازی سے باز رہے۔

اختلاف نمبر ۶ کا جواب :- یہ واقعہ اشرف علی تھانوی کے خلیفہ عاشق الہی میرٹھی نے تبصریز شرح ابریز میں لکھا ہے۔ گنگوہی نے امداد السلوک اور صدر دیوبند حسین

احمد نانڈوی نے شہاب ثاقب میں بھی لکھا ”مرید جہاں بھی ہو اس کا پیر اس کے ساتھ ہوتا ہے“ اب جو فتویٰ اعلیٰ حضرت پر لگاتے ہو وہ اپنے بڑوں پر بھی لگاؤ۔

اختلاف نمبر ۷ کا جواب :- فتاویٰ رشیدیہ کی عبارت سے واضح ہے کہ امام صاحب کے قول سے جواز معلوم ہوتا ہے کہ مکان کو کرایہ پر دینا گناہ نہیں۔

اب جاہل دیوبندی کا اعلیٰ حضرت پر اعتراض کرنا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ پر اعتراض ہے۔ ان کی حنفیت کے ڈھول کا پول کھل گیا!

اختلاف نمبر ۸ کا جواب :- انگریز کے غلام اور نمک خوار کون۔۔؟ انگریزوں سے چھ سو روپے ماہوار مولوی اشرف علی تھانوی لیتے رہے۔ (مکالمۃ الصدورین صفحہ ۱۶) مولوی نانوتوی اور گنگوہی اپنی مہربان سرکار (انگلشیہ) کے دلی خیر خواہ تھے تازیست دلی خیر خواہ ہی ثابت رہے۔ (تذکرۃ الرشید صفحہ ۷۹ جلد اول)

گنگوہی نے کہا جب میں حقیقت میں سرکار (گورنمنٹ برطانیہ) کا فرمانبردار ہوں تو جھوٹے الزام سے میرا بال بھی بیکار نہ ہوگا اور مارا بھی گیا تو سرکار (گورنمنٹ برطانیہ) مالک ہے اسے اختیار ہے جو چاہے کرے۔ (تذکرۃ الرشید صفحہ ۸۰ جلد اول)

مدرسہ دیوبند کے کارکنوں اور مدرسین کی اکثریت ایسے بزرگوں کی تھی جو گورنمنٹ (برطانیہ) کے قدیم ملازم اور حال نشتر تھے جن کے بارے گورنمنٹ (برطانیہ) کو شک و شبہ کی گنجائش ہی نہ تھی۔ (سوانح قاسمی حاشیہ صفحہ ۲۴۷ جلد دوم)

تھانوی کا ارشاد :- انگریزوں نے ہمیں بہت آرام پہنچایا۔

(الاضافات الیومیہ صفحہ ۶۹ جلد ۴)

مسٹر پامرا ایک خفیہ معتمد انگریز نے دارالعلوم دیوبند کے بارے لکھا کہ یہ مدرسہ مخالف سرکار (انگریزی) نہیں بلکہ موافق سرکار و ممد و معاون سرکار برطانیہ ہے۔

(کتاب مولانا احسن نانوتوی صفحہ ۲۱ بحوالہ برق آسمانی)

اختلاف نمبر ۹ کا جواب :- ضلع صوابی کا بے خبر دیوبندی لکھتا ہے دیوبندی علماء کہتے ہیں کسی غیر محرم عورت پر قصداً نظر ذالنا حرام ہے۔

جواباً گزارش ہے کہ! دیوبندی مولویوں کا عمل اس کے برعکس ہے!

”ضامن علی جلال آبادی کی سہارنپور میں بہت رنڈیاں مرید تھیں ایک باریہ سہارن پور میں کسی رنڈی کے مکان پر ٹھہرے ہوئے تھے سب مرید نیاں اپنے میاں صاحب کی زیارت کے لئے حاضر ہوئیں مگر ایک رنڈی نہیں آئی میاں صاحب بولے کہ فلائی کیوں نہیں آئی رنڈیوں نے جواب دیا میاں صاحب ہم نے اس سے بہتیرا کہا کہ چل میاں صاحب کی زیارت کو اس نے کہا میں بہت گناہ گار ہوں اور بہت روسیاء ہوں میاں صاحب کو کیا منہ دکھاؤں میں زیارت کے قابل نہیں میاں صاحب نے کہا نہیں جی تم اسے ہمارے پاس ضرور لانا چنانچہ رنڈیاں اسے لے کر آئیں جب وہ سامنے آئی تو میاں صاحب نے پوچھا جی تم کیوں نہیں آتی تھیں اس نے کہا حضرت روسیاء ہی کی وجہ سے زیارت کو آتی ہوئی شرماتی ہوں میاں صاحب بولے بی تم شرماتی ہو کیوں ہو کرنے والا کون اور کرانے والا کون وہ تو وہی ہے۔ رنڈی یہ سن کر آگ ہو گئی اور خفا ہو کر کہا لا حول ولا قوۃ اگرچہ میں روسیاء و گناہ گار ہوں مگر ایسے پیر کے منہ پر پیشاب بھی نہیں کرتی“

(تذکرۃ الرشید صفحہ ۲۳۲ جلد دوم)

تھانوی کی نانی اور ماں پیر غلام مرتضیٰ کے پاس بیٹا لینے گئیں۔

(اشرف السوانح صفحہ ۱۹ جلد اول طبع ملتان)

تھانوی نے لکھا مولوی اسماعیل اپنے ننگے پیر شیر شاہ کا درشن کرنے کے لئے جاتے تھے

(ارواح خلاصہ صفحہ ۳۸۳ مصنفہ تھانوی طبع لاہور)

ملفوظات کے جس واقعہ کا حوالہ جاہل دیوبندی نے دیا وہ محض پہلی نظر سے بلا اختیار دیکھنا ہے جو شرعاً معاف ہے۔

اختلاف نمبر ۱۰ کا جواب :- حضور اول ہیں۔ (نشر الطیب تھانوی)

حضور اول، آخر، ظاہر، باطن ہیں۔

(مدارج النبوت مصنفہ شیخ محقق محدث دہلوی و سیرت محمدیہ مصدقہ علمائے دیوبند)

صوابی ضلع کے دیوبندی کو اعلیٰ حضرت کے اس مصرعہ پر سخت اعتراض ہے۔

اسی کے جلوے اسی سے ملنے اسی سے اس کی طرف گئے تھے

اب آپ ملاحظہ فرمائیں یہ اپنے بزرگوں کے بارے کیا عقیدہ رکھتے ہیں۔

خدا دیوبندی گلیوں میں چلتا پھرتا تھا (حسین احمد کانگریسی ان کا خدا تھا)

(الجمعیۃ شیخ الاسلام نمبر صفحہ ۱۱۳)

حسین احمد خدا کی قدرت کاملہ کے نمونہ خدا کی رحمت آیت من آیات اللہ تھے۔

(الجمعیۃ شیخ الاسلام نمبر صفحہ ۱۵۱)

(الجمعیۃ شیخ الاسلام نمبر صفحہ ۲۲)

حسین احمد خدا کا سایہ ہے۔

(الجمعیۃ شیخ الاسلام نمبر صفحہ ۴۷)

حسین احمد کعبہ دل قبلہ جاں ہے۔

(الجمعیۃ شیخ الاسلام نمبر صفحہ ۳۹۰)

حسین احمد کار ساز ہے۔

حسین احمد جمال حق نما ہے۔ (الجمعیۃ شیخ الاسلام نمبر صفحہ ۲۶۹)
 حسین احمد نور الوجود اور مولیٰ المولیٰ ہے۔ (الجمعیۃ شیخ الاسلام نمبر صفحہ ۲۶۵)
 حسین احمد کی شکل و صورت میں حضور کی زیارت ہوگی۔ (الجمعیۃ شیخ الاسلام نمبر صفحہ ۴۷)
 قیامت میں خدا کی تجلی مثالی (نبی ولی کی صورت میں) ہوگی۔

(بودار النوار صفحہ ۵۷ مصنفہ تھانوی مطبوعہ دیوبند)

خدا کا دیدار صورت پیر میں ہوگا۔ (بودار النوار صفحہ ۹۴ مصنفہ تھانوی مطبوعہ دیوبند)
 خدا کبھی صورت لیلیٰ میں نظر آتا ہے۔ (تذکرۃ الرشید صفحہ ۲۴ جلد دوم)
 فکر شاہ ولی اللہ کے علمبردار حوالہ توجہ سے پڑھیں ”شاہ ولی اللہ ولی الہند انقاس
 العارفین ترجمہ اردو صفحہ ۷۳ میں فرماتے ہیں جسے تم خدا جانتے ہو ہمارے نزدیک وہ
 محمد ہے اور جسے تم محمد جانتے ہو وہ ہمارے نزدیک خدا ہے کی تاویل کرتے ہوئے
 فرماتے تھے کہ حضور علیہ السلام حق سبحانہ و تعالیٰ کے آئینہ اور اس کے مظہر اتم
 ہیں اور حقیقت محمدیہ تعین اول، جامع تعینات اور مظاہر ہے اور تمام کائنات ان کے
 نور سے ظہور پذیر ہوئی ہے اس اعتبار سے اس نے یہ بات کہی ہے ”قتادی رشیدیہ میں
 گنگوہی نے ایسے اشعار کے معنی تاویل سے درست بتائے ہیں۔

امید ہے طبعیت صاف ہوگئی ہوگی۔

آخری گزارش! علمائے دیوبند ان مسائل میں اپنے اکابرین کے پیرومرشد حضرت
 حاجی امداد اللہ مہاجر کی جو کہ حاضر و ناظر، علم غیب، نور، عرس، میلاد، قیام، گیارہویں
 شریف کے قائل تھے کی بات مان لیں تو سارے اختلافات ختم ہو سکتے ہیں اور اہلسنت
 ایک عظیم قوت بن کر باطل قوتوں کو تباہ و برباد کر سکتے ہیں۔

قول متین

در بارہ

غنیۃ الطالبین

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم وعلی الہ واصحابہ اجمعین . اما بعد .
آج کل غیر مقلدین نے شور مچا رکھا ہے کہ غوث اعظم سید عبدالقادر جیلانی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ جس کی تم ہر مہینے گیارہویں مناتے ہو وہ اپنی تصنیف غنیۃ الطالبین میں
فرماتے ہیں فرقہ حنفیہ کا شمار گمراہ فرقوں میں ہے یہ فرقہ گمراہ ہے۔ (معاذ اللہ)

حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ سیرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر لکھی گئی مستند کتاب
”قلائد الجواهر فی مناقب الشیخ عبدالقادر“ از قلم محقق اعظم دلی کامل محمد علی
تازانی (المتوفی ۱۹۶۳ھ) رحمۃ اللہ علیہ ترجمہ از مولانا زبیر فضل عثمانی ترتیب دیج
از قلم مولانا محمد اطہر نعیمی دس بریلوی۔ مطبوعہ مدینہ پبلشنگ کمپنی کراچی صفحہ ۹۳ میں
 واضح لکھا ہے کہ سرکار غوث اعظم خود حنفی المذہب تھے۔

کوئی اپنے فرقہ کو گمراہ کہہ سکتا ہے؟

اشہر روایت کی رو سے آپ امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقلد تھے غیر
مقلد نہیں تھے۔ غیر مقلدین کے نزدیک تقلید شخصی شرک فی الرسائل ہے گویا ان
کے نزدیک غوث اعظم مشرک تھے۔ (معاذ اللہ)

اب مشرک کی بات کی کیا وقعت ہے؟

حقیقت یہ ہے جو اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مجدد دین و ملت امام اہل سنت مولانا امام
احمد رضا قادری بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمائی ملاحظہ ہو کتاب غنیۃ
الطالبین کی نسبت حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا تو یہ خیال
ہے کہ وہ سرے سے حضور پر نور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تصنیف ہی
نہیں مگر یہی مجرد ہے اور امام ابن حجر کی رحمۃ اللہ علیہ نے تصریح فرمائی کہ اس

کتاب میں بعض مستحقین عذاب نے الحاق کر دیا ہے۔ فتاویٰ حدیثیہ میں فرماتے ہیں
ترجمہ۔ خبردار دھوکہ نہ کھانا اس سے جو امام الاولیاء سردار اسلام و مسلمین حضور سیدنا شیخ
عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی غنیۃ الطالبین میں واقع ہوا کہ اس کتاب
میں اسے حضور (غوث اعظم رضی اللہ عنہ) پر افتراء کر کے ایسے شخص نے بڑھا دیا ہے
کہ عنقریب اللہ عزوجل اس سے بدلہ لے گا حضرت شیخ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس
سے بری ہیں۔ (فتاویٰ ضویہ جلد ۲۹ صفحہ ۲۲۲ مطبوعہ جامعہ نظامیہ لاہور)

فقیر کے کتب خانہ میں فتاویٰ حدیثیہ کا جو نسخہ ہے وہ مطبوعہ مطبع مصطفیٰ الحلبی
مصر ہے اس کے صفحہ ۷۳ کی عبارت ملاحظہ ہو جس کا ترجمہ اوپر لکھا جا چکا ہے۔

”وایاک ان تغتر بما وقع فی الغنیۃ لامام العارفین وقطب الاسلام
والمسلمین الاستاذ عبدالقادر الجیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فانہ دسہ علیہ
فیہا من سینقم اللہ منہ والا فهو بری من ذلک“ بلفظہ

علم عقائد اہل سنت کی سب سے معتبر ترین کتاب شرح لشرح العقائد المسمی
النبراس مطبوعہ ملک دین محمد لاہور صفحہ ۲۷۶ میں ہے۔

فی غنیۃ الطالبین المنسوبۃ الی الغوث الاعظم عبدالقادر جیلانی قدس
سرہ العزیز فالنسبۃ بها غیر صحیحۃ والاحادیث الموضوعۃ فیہا وافرۃ یعنی
غنیۃ الطالبین کی نسبت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف بالکل غلط ہے اس
میں موضوع (من گھڑت) حدیثیں کافی موجود ہیں۔ جب ہمارے بزرگوں کے
نزدیک غنیۃ الطالبین غوث پاک کی تصنیف ہی نہیں تو ہمارے لئے اس کتاب کا
کوئی قول حجت نہیں۔

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

اسی کتاب (غنیۃ الطالبین) میں تمام اشعریہ یعنی اہل سنت و جماعت بدعتی، گمراہ اور گمراہ گر لکھا ہے کہ:- خلاف ماقالت الاشعریۃ من ان کلام اللہ معنی قائم بنفسہ واللہ حسب کل مبتدع ضال مضل بخلاف اس کے ہوا اشارہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا کلام ایسا معنی ہے جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے اور اللہ تعالیٰ ہر بدعتی گمراہ و گمراہ گر کے لئے کافی ہے۔

کیا کوئی ذی انصاف کہہ سکتا ہے کہ معاذ اللہ یہ سرکار غوثیت اعظم کا ارشاد ہے جس کتاب میں تمام اہل سنت کو بدعتی گمراہ گمراہ گر لکھا ہے اس میں حنفیہ کی نسبت کچھ ہو تو کیا جائے شکایت ہے۔ لہذا کوئی محل تشویش نہیں۔

(فتاویٰ رضویہ جلد ۲۹ صفحہ ۲۲۳ مطبوعہ رضافاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ لاہور)

(لہذا ثابت ہوا یہ کتاب غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی لکھی ہوئی نہیں) بالفرض محال اگر غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف ہو! تو اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی فرماتے ہیں: ”پھر یہ خود صریح غلط اور افتراء پر افتراء ہے کہ تمام حنفیہ کو ایسا لکھا ہے۔“

(غنیۃ الطالبین مطبوعہ پشاور صفحہ ۹۱ جلد اول) کے یہاں صریح لفظ یہ ہیں ہم بعض اصحاب ابی حنفیہ وہ بعض حنفی ہیں جو گمراہ ہیں۔

اس سے نہ حنفیہ پر الزام آسکتا ہے نہ معاذ اللہ حنفیت پر آخر یہ تو قطعاً معلوم ہے اور سب جانتے ہیں کہ حنفیہ میں بعض معتزلی تھے جیسے زمخشری صاحب کشاف و عبد الجبار و مطرزی صاحب مغرب و زاہدی صاحب قنیہ (جس نے دعا بعد نماز جنازہ کو ناجائز لکھا) و حاوی و محبتی۔ پھر اس سے حنفیت و حنفیہ پر کیا الزام آیا

بعض شافعیہ زیدی رافضی ہیں اس سے شافعیہ و شافعیہ پر کیا الزام آیا۔ نجد کے وہابی سب حنبلی ہیں پھر اس سے حنبلیہ و حنبلیہ پر کیا الزام آیا؟ جانے دور رافضی خارجی، معتزلی، وہابی سب اسلام ہی میں سے نکلے اور اسلام کے مدعی ہوئے۔ پھر معاذ اللہ اس سے اسلام و مسلمین پر کیا الزام آیا؟

کتاب مستطاب بہجۃ الاسرار میں بسند صحیح حضرت ابو القاسم محمد بن ازہر صریفینی سے ہے ”مجھے رجال الغیب کے دیکھنے کی تمنا تھی مزار پاک امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور ایک مرد کو دیکھا دل میں آیا کہ یہ مرد ان غیب سے ہیں وہ زیارت سے فارغ ہو کر چلے یہ پیچھے ہوئے ان کے لئے دریائے جلیہ کا پاٹ سمٹ کر ایک قدم بھر کا رہ گیا کہ وہ پاؤں رکھ کے اس پار ہو گئے۔ انہوں نے قسم دے کر روکا اور ان کا مذہب پوچھا فرمایا حنفی مسلم وما انا من المشرکین ہر باطل سے الگ (حنفی) مسلمان اور میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں۔

یہ سمجھے کہ حنفی ہیں۔ حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ کی بارگاہ میں عرض کے لئے حاضر ہوئے۔

حضور اندر ہیں دروازہ بند ہے ان کے پہنچنے ہی حضور نے اندر سے ارشاد فرمایا: اے محمد ”آج روئے زمین پر اس شان کا کوئی ولی اللہ حنفی المذہب نہیں“

(بہجۃ الاسرار مطبوعہ بیروت صفحہ ۱۵۲)

کیا معاذ اللہ گمراہ مذہب لوگ اولیاء اللہ ہوتے ہیں؟ جن کی ولایت کی خود سرکار غوثیت نے شہادت دی۔

(فتاویٰ رضویہ جلد ۲۹ صفحہ ۲۲۳، ۲۲۴ مطبوعہ رضافاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ لاہور)

معلوم ہوا غنیۃ الطالبین غوث الاعظم رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف نہیں جس میں حنفیہ کو گمراہ فرقہ لکھا ہے۔

فتاویٰ رضویہ صفحہ ۲۱ جلد ۲۹ مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن فہرست مضامین میں ہے :-

غنیۃ الطالبین سرکار غوثیت کی تصنیف نہیں ہے نیز اس میں الحاق بھی کر دیا گیا ہے۔ غیر مقلدین اس کتاب میں سے اپنے مطلب کی باتیں رفع یدین وغیرہ کو تو مانتے ہیں مگر نماز تراویح کی عشرين رکعہ میں رکعتیں کیوں نہیں مانتے؟

جب کہ اسی کتاب میں صاف لکھا ہے کہ نماز تراویح میں رکعت ہے۔

اَقْتُوْا مِنْتُوْنَ بِبَعْضِ الْكِتٰبِ وَتَكْفُرُوْنَ بِبَعْضِ

مسئلہ علم غیب

نبی کا معنی :- نبوت اطلاق علی الغیب کا عین ہے یا لازم۔ فیسی صفت مشہہ کا صیغہ ہے جس کے معنی ہمیشہ غیب کی خبر دینے والے کے ہوتے ہیں۔ نیز نبی اللہ تعالیٰ کی رضا اور عدم رضائی الامور جو اعلیٰ درجہ کا غیب ہے کا مخبر ہوتا ہے تو نبی کا معنی ہمیشہ مطلع علی علم الغیب ہوا۔ ملاحظہ فرمائیے۔ مواہب اللدنیہ صفحہ ۴۵، ۴۶ جلد دوم از امام قسطلانی شارح بخاری، شفا شریف صفحہ ۱۰۲ از امام المحمد شین قاضی عیاض اور شرح مواہب از امام زرقانی، شرح شفا از علامہ علی قاری حنفی و نسیم الریاض شرح شفا از امام خفاجی۔ جب اطلاق علی علم الغیب نبوت کا عین یا لازم ثابت ہوا تو مطلقاً نشی علم غیب ثابت کرنے والا منکر نبوت ہوگا۔

ایک مغالطہ:- مفسرین علم غیب نبی یہ مغالطہ دیتے ہیں جو علم خدا نے بذریعہ وحی نبی کو بتا دیا وہ علم غیب نہیں رہتا۔

جواب :- وحی کا تعلق حواس خمسہ سے نہیں اس کا تعلق قلب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے جو غیب ہے لہذا وحی کے ذریعہ بتایا ہوا علم، علم غیب ثابت ہوا۔ ارشاد خداوندی ہے۔ **ثَلَاثَ مِّنْ آيَاتِ الْغَيْبِ نُوحِيْهِ اِلَيْكَ** دوسری جگہ فرمایا ہے **ذٰلِكَ مِّنْ آيَاتِ الْغَيْبِ نُوحِيْهِ اِلَيْكَ** یعنی یہ غیب کی خبریں ہیں جو ہم آپ کو وحی کے ذریعے بتلاتے ہیں۔ ان آیات کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ بتائی ہوئی خبروں کو غیب فرمایا۔ نیز ارشاد الہی ہے **وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِيْنٍ** اور وہ خدایا نبی (غیب بتانے پر) کنجوس نہیں۔ معلوم ہوا وحی کے ذریعہ بتایا ہوا علم، علم غیب ہے۔ نیز ارشاد خداوندی ہے:

وَأَمَّا أَنْ يُلَظِّقَ عَلَيْكَ الْعَذِيبَ وَلَكِنْ اللَّهُ يَجْتَبِي مِنْ أُرْسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ

یعنی خدا کی یہ شان نہیں کہ اے عام لوگو تم کو غیب پر مطلع کرے لیکن اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں میں سے جسے چاہے (بذریعہ وحی) غیب پر مطلع فرماتا ہے۔ نیز ارشاد الہی ہے

عَلَّمَ الْغَيْبَ فَلَا يُفْهِمُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ

وہ غیب جاننے والا (ہے) تو اپنے غیب پر کسی کو (کامل) اطلاع نہیں دیتا۔ مگر جنہیں پسند فرما لیا جو اس کے (سب) رسول ہیں۔

سب رسول اس کے پسندیدہ ہیں لہذا ان کو علم غیب عطا ہوا۔

غیب کی دو قسمیں :- علمائے حق اہل سنت نے غیب کی دو قسمیں ذاتی اور عطائی (مالا دلیل علیہ اور علیہ دلیل) بیان فرمائیں قسم اول ذاتی کو خاصہ خداوندی قرار دیا اور قسم ثانی عطائی کو علم غیب تسلیم کرتے ہوئے مجربان حق کے لئے ثابت فرمایا۔ ملاحظہ فرمائیں زیر تحت

يُؤْتِيكَ الْغَيْبُ، تفسیر بیضاوی تفسیر کبیر للرازی روح البیان زیر آیت قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ

نسیم الرياض، خازن ۱۵۷ جلد دوم زیر آیت لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ، جمل صفحہ ۱۷۷ جلد دوم

تحت لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ شرح مواقف، شرح جامع الصغیر، تفسیر عرائس البیان

زیر آیت وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ تفسیر عنایت القاضی، صاوی علی الجلالین صفحہ ۱۹ جلد دوم،

روح البیان زیر آیت وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ تفسیر المودج الجلیل زیر آیت قُلْ لَا يَعْلَمُ

فداوی حدیثہ، فداوی امام نووی شارح مسلم، جامع الفصولین، رد المحتار

شرح فقہ اکبر، فتاویٰ مہر

نسيم الرياض، خازن ۱۵۷ صفحہ دوم زیر آیت لَوْ كُنْتَ عَلَّمَ الْغَيْبَ، جملہ صفحہ ۲۷ جلد دوم
تحت لَوْ كُنْتَ عَلَّمَ الْغَيْبَ شرح مواقف، شرح جامع الصغير، تفسیر عرائس البیان
زیر آیت وَعِنْدَهُ مَقَالَةُ الْغَيْبِ تفسیر عنایت القاضی، صاوی علی الجلالین صفحہ ۱۹ جلد دوم،
روح البیان زیر آیت وَعِنْدَهُ مَقَالَةُ الْغَيْبِ، تفسیر المودج الجلیل زیر آیت قُلْ لَا يَعْلَمُ
فتاویٰ حدیثیہ، فتاویٰ امام نووی شارح مسلم، جامع الفصولین، رد المحتار
شرح فقہ اکبر، فتاویٰ مہر یہ

خدا عزوجل اور رسول ﷺ کے علم میں فرق

پہلا فرق :- اللہ کا علم ذاتی اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا علم مستفاد ہے

عارف ابوالحسن الکبریٰ مفتی، بحرور (المتوفی ۱۳۷۶ھ) کا یہی عقیدہ ہے۔ (نجم الرحمن)

ایک علمی سوال :- **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ** کے فرمان کے موجب کیا اللہ تعالیٰ کو اس بات کی قدرت ہے کہ اپنے محبوب علیہ السلام کو جملہ معلومات کا علم عطا فرما دے یا نہیں؟ اگر قدرت ہے تو زیر بحث قدرت کا اثبات شرک کہاں رہا اور اگر جواب نفی میں ہے تو اللہ تعالیٰ تمہارے اعتقاد میں جھوٹ پر تو قادر ہوا اور شمول علم رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر قادر نہ ہو ذرا فرق بتا دیں تو عنایت ہوگی۔ (نجم الرحمن صفحہ ۴۱)

اعتراض :- حضور علیہ السلام کو جب کبھی اللہ تعالیٰ جبریل علیہ السلام بھیج کر وحی کے ذریعے کچھ باتیں بتلا دیتا تھا تو آپ جانتے تھے ورنہ آپ نہیں جانتے تھے آپ کا علم نہ دائمی تھا نہ غیب۔
(عام مغالطہ)

جواب ۱۔ بیشک حضور علیہ السلام کا علم وحی الہی اور تعلیم ایزدی کے ذریعے حاصل ہوا۔ ۲۔ لیکن وحی الہی صرف پیغام جبریل میں منحصر نہیں۔ ۳۔ رؤیا الانبیاء وحی۔

(الحديث) انبياء عليهم السلام کی خواب بھی وحی ہے اور آپ کا ہر کلام وحی ہے۔

۴۔ وحی القاء کے ساتھ بھی ہوتی تھی یعنی قلب اطہر میں کسی بات کا ڈال دینا۔ حضرت جبریل علیہ السلام قرآن کریم ضرور لائے لیکن علم قرآن حضرت جبریل کے واسطہ کا محتاج نہیں۔ امام قسطلانی شارح بخاری نے مواہب اللدنیہ صفحہ ۳۹ جلد ۲ میں ایک طویل حدیث نقل فرمائی جس میں یہ الفاظ بھی ہیں حضور علیہ السلام نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے شب معراج مجھے تمام قرآن مجید تعلیم فرمایا۔ یہ بات بھی قرآن وحدیث کی روشنی میں بالکل غلط ہے کہ حضرت جبریل نے جو بات حضور علیہ السلام کو بتادی حضور صلی اللہ

علیہ وسلم کو معلوم ہوگئی ورنہ نہیں۔ بخاری و مسلم میں ہے میں تمہیں اپنے پیچھے سے اس طرح دیکھتا ہوں جیسے اپنے آگے سے دیکھتا ہوں اور محدثین نے تخصیص کو رد فرما کر عموم کو ترجیح دی۔ (تحقیقات غزالی زماں رحمۃ اللہ علیہ)

نور نبوت :- حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی تفسیر عزیزی صفحہ ۵۱۸ جلد ۱ میں
وَيُؤْتُونَكَ الْوَسْطُونَ عَلَيْكَ شُهَدَاءُ کے تحت فرماتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نور نبوت سے ایسی
باتیں جانتے ہیں جو غیب ہیں اور یہ بھی تعلیم ایزدی میں شامل ہے جب نور نبوت دائمی
ہے تو یہ علم مبارک بھی جو نور نبوت کے ذریعہ حاصل ہو رہا ہے یقیناً دائمی ہو گا یہ نہیں کہ کبھی
تو یہ کمال حاصل ہو جائے اور کبھی زائل ہو جائے۔

نبی کی خاص صفت :- زرقانی صفحہ ۲۰ جلد ۱ میں امام غزالی سے منقول ہے کہ نبی میں چوتھی صفت یہ ہے کہ اس کی ذات میں ایک ایسا نور ہمیشہ ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ ان باتوں کا ادراک کرتا ہے جو غیب میں آئندہ ہونے والی ہیں۔

عدم تو جہی :- منکرین علم غیب رسول جن وقائع سے حضور علیہ السلام کی بے علمی ثابت کرتے ہیں ہمارے نزدیک انہیں بے علمی اور جہالت پر محمول کرنا صحیح نہیں۔ ہمارے نزدیک کسی حکمت کی بنا پر خواہ اسے ہم سمجھیں یا نہ سمجھیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے باوجود کسی امر خاص سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ کو اللہ تعالیٰ ہٹا دیتا ہے اور عدم تو جہی بے علمی کو مستلزم نہیں۔ ملاحظہ فرمائیے لطائف الممن کتاب الابرار البواقیت والجواهر فی بیان عقائد الاکابر صفحہ ۱۷ جلد ۲ وغیرہ۔

ایک نکتہ :- اگر علم غیب بمعنی ملک غیب لے لیا جائے جیسا کہ مطول، تلویح

جواب :- نقض اجمالی وارد کرنے کے لیے مادہ نقض میں بعینہ اسی دلیل کا موجود ہونا لازمی شرط ہے۔ کما تقرور فی علم المناظرہ ہماری دلیل تین اجزاء کا مجموعہ ہے۔
۱۔ فاعل معلم صاحب فیض عام ہے۔ ۲۔ مخاطب معلم صاحب استعداد تام ہے۔
۳۔ اور مالم تکن تعلم کا معنی علم غیب اور علم ماسکائن و مایکون مفسرین نے بیان فرمایا ہے۔ کیا یہ تین اجزاء آپ کی دلیل میں ہیں؟ ہرگز نہیں۔

ب۔ اگر جمع کا لفظ جمع کے مقابل ہو جائے تو تقسیم افراد کی افراد پر ہوتی ہے یہ مسئلہ علم اصول اور صدر شرح وقایہ میں مبرہن ہے۔ اس قاعدہ کی زد سے یَعْلَمُکُمْ میں خطاب جمع کو ہے اور آگے مقابل میں مَالَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ جمع کا صیغہ ہے۔ لہذا ایک علم ایک مخاطب کا ثابت ہوگا نہ کہ مخاطبین کے لیے علم ماسکائن و مایکون ثابت ہو جائے گا۔ غور کیجئے۔

دوسری قرآنی دلیل :- سورۃ جن پارہ ۲۹۔ ارشاد الہی ہے

عَلَّمَ الْغَيْبَ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى الْغَيْبِ أَحَدٌ مِّنْ أَهْلِ الْاٰمَنِ اِنْ تَقْلُبُوْا مِنْ رَّسُوْلٍ

ذاتی غیب دان اپنے خاص غیب پر اپنے پسندیدہ رسولوں کے سوا کسی کو مسلط نہیں فرماتا۔

۱۔ ضمیر کم جمع اور مَالَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ بھی جمع ہے تو قاعدہ یہ ہے کہ جب جمع کا مقابلہ جمع سے ہو تو تقسیم اعداد کی طرف احادیث ہوتی ہے خلاصہ یہ ہے کہ امت کے تمام افراد کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وہ سب کچھ بتلادیا جو سب وہ نہیں جانتے تھے تو جمع امت غیب دان کیسے ہوئی؟ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تھا ان باتوں کو جانتے ہیں اور امت مل کر جانتی ہے امت کا علم آگے نہیں بڑھا محبوب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا علم ہر آن ترقی پذیر ہے۔ قل رب زدنی علما شاہد عادل ہے۔ ابو جلیل فیضی غفرلہ

تفسیر مدارک صفحہ ۳۱۹ جلد ۲ میں ہے (خدا اپنے علم کے مقابلہ میں) بعض علم غیب کے لیے رسولوں کو چن لیتا ہے۔ اس تفسیر میں علم اور غیب دونوں الفاظ اکٹھے آئے ہیں۔
اعتراض :- آیت میں اظہار غیب کا ذکر ہے۔ علم غیب کا نہیں۔ (براہین صفحہ ۱۷۲)
جواب :- اظہار علی الغیب ہی علم غیب ہے۔ دیکھئے تفسیر مدارک نسفی حاشیہ خازن طبع مصر صفحہ ۳۱۱ جلد ۲۔

اعتراض :- اس سے یہ کہاں ثابت ہوا کہ جمع غیب کی اطلاع دے دیتے ہیں۔

(براہین اہل سنت صفحہ ۱۱۲)

جواب :- آیت کریمہ میں اگر لفظ غیبہ میں لفظ غیب جو اسم جنس اور مضاف ہے اور اس کی اضافت ضمیر کی طرف عہد خارجی کی ہو تو غیب سے مراد غیب وقوع قیامت ہوگا۔ جیسا کہ شرح مقاصد صفحہ ۱۵۱ جلد ۲ میں ہے :- اس کی بعض پسندیدہ رسولوں کو اطلاع ہے اور اگر اضافت عہد خارجی نہ ہو تو پھر لازماً استغراق مراد ہوگا اور قاضی بیضاوی کے کلام سے بھی یہی نظر آتا ہے۔ کیونکہ فرماتے ہیں علی الغیب المخصوص بہ علمہ تو بنا بریں معنی یہ ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ تمام مغیبات کا علم کسی کو نہیں دیتا مگر اس کو جسے رسولوں میں سے پسند فرما لے اس کو تمام مغیبات کا علم دے دیتا ہے۔

تیسری قرآنی دلیل :- پارہ ۳ سورۃ تکویر میں ارشاد الہی ہے :

وَمَا فَوْقَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِّیْ اور وہ رسول علم غیب پر بخیل نہیں۔

بعض قاریوں نے ضنین کو ظنین پڑھا ہے یعنی رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم غیب ظنی نہیں یعنی ہے۔ معالم التنزیل بغوی اور خازن صفحہ ۳۵۷ جلد ۲ میں ہے کہ حضور

ﷺ کے پاس علم غیب آتا ہے آپ غیب بتانے میں بخوشی نہیں کرتے۔

اعتراض:- مفسرین کو اختلاف ہے کہ ہو سے مراد قرآن ہے یا رسول ﷺ۔

(برائین اہل سنت صفحہ ۱۱۶)

جواب:- اگر اس سے مراد قرآن ہو تو معترض کو اس سے کیا فائدہ پہنچا۔ جب حضور علیہ السلام سارے قرآن کے کما حقہ عالم ہیں اور قرآن غیب پر بخیل نہیں اور کس کے لیے نہیں؟ اللہ کے حبیب کے لیے۔ لہذا اس طرح بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام غیب دان ثابت ہوئے۔

ترجیح اور وجہ ترجیح:- ۱۔ تفسیر کبیر صفحہ ۷۲ جلد ۳۱ میں ہو سے مراد صرف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں۔

۲۔ تفسیر کبیر صفحہ ۳۵۳ جلد ۱۰ میں ہو سے مراد صرف رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے۔

۳۔ امام سیوطی نے جلالین میں لکھا ہو سے مراد صرف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں۔

۴۔ صاوی علی الجلالین صفحہ ۲۹۵ جلد ۴ ہو سے مراد صرف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات ہے۔

۵۔ جمل علی الجلالین صفحہ ۲۹۷ جلد ۴ ہو سے مراد صرف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات ہے۔

۶۔ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے تفسیر ابن عباس صفحہ ۲۷ طبع مصر میں ہو

سے مراد صرف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات لی اور غیب کا معنی وحی کیا یعنی وحی کے ذریعے بتایا ہوا علم بھی علم غیب ہے۔

۷۔ قاضی بیضاوی نے تفسیر بیضاوی صفحہ ۵۴۳ جلد دوم میں ہو سے مراد صرف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات لی۔

۸۔ تفسیر حسینی صفحہ ۳۱۱ جلد ۲ میں بھی ہو سے مراد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہی ذات ہے۔

۹، ۱۰۔ خازن صفحہ ۳۵۷ جلد ۴، اور مدارک میں بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات مراد لی گئی ہے۔

۱۱۔ تفسیر عزیزی مطبوعہ دیوبند صفحہ ۱۰۹ پارہ ۳۰ میں مراد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات لکھا ہے۔

اعتراض:- جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے امت کو غیب بتلانے میں بخیل نہ فرمایا تو ساری امت غیب دان ہوئی۔ (برائین اہل سنت صفحہ ۱۱۷)

جواب:- اگر معترض نے معلم اور متعلم کے فرق کو ملحوظ رکھا ہوتا تو ایسا جاہلانہ اور عامیانہ اعتراض نہ کرتا۔ حضور ﷺ کے علم کے حصول کا ذریعہ حواس خمسہ سے ماوراء وحی الہی ہے جو غیب ہے اور امت کو جو پڑھ کر سنایا گیا وہ امت نے کانوں سے سن لیا غیب نہ رہا۔ کیونکہ غیب کی تفسیر ماغاب عن الحس ہے۔ دیکھو تفاسیر معتبرہ کبیر بیضاوی، روح المعانی، روح البیان، صاوی، جمل، خازن وغیرہ۔

از بعین نیر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ نصلى على حبيبہ الکریم وعلى آله واصحابہ اجمعین۔ اما بعد

اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝

حدیث نمبر ۱۔ صحیح بخاری شریف جلد اول صفحہ ۹۱ مترجم صفحہ ۹۱ باب ۸۔ حب

الرسول ﷺ من الايمان۔ حدیث نمبر ۱۳۔

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال والذي نفسي بيده لا يؤمن

احدكم حتى اكون احب اليه من والده وولده والناس اجمعين۔

ترجمہ:- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ

نے فرمایا کہ اس (ذات پاک) کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے کہ تم

میں سے کوئی مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اس کے نزدیک اس کے والد اور اس کی

اولاد اور تمام انسانوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔

حدیث نمبر ۲۔ ایک اور مرتبہ سرکار ﷺ نے اپنی محبت کو عین ایمان قرار دیتے ہوئے

یہ الفاظ ارشاد فرمائے جو دلائل الخیرات صفحہ ۵۵، ۵۶، مطبوعہ کراچی میں بروایت

حضرت انس بن مالک مروی ہیں۔

ارشاد نبوی: قال رسول اللہ ﷺ لا يؤمن احدكم حتى اكون احب

اليه من نفسه وماله وولده ووالده والناس اجمعين۔ ترجمہ:- حضور پر نور

ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ میری ذات اسے اس

کی جان، مال، اس کے بیٹے اور اس کے باپ اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو۔

حدیث نمبر ۳۔ دلایل الخیرات مطبوعہ تاج کمپنی کراچی صفحہ ۵۹ پر سرکار ﷺ کا ارشاد ہے: **الا لا ایمان لمن لا محبة له۔ الا لا ایمان لمن لا محبة له۔ الا لا ایمان لمن لا محبة له۔**

ترجمہ:- خبردار! اس کا ایمان نہیں جس کو میری محبت نہیں۔ خبردار! وہ ایمان دار نہیں جسے مجھ سے پیار نہیں۔

حدیث نمبر ۴:- امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ادب المفرد میں یہ سند صحیح یہ حدیث روایت کی: **قال رسول اللہ جبک الشنی یعمی ویصم۔** ارشاد فرمایا کہ انسان کو جب کسی سے محبت ہو جاتی ہے تو وہ محبت اس کو (اپنے محبوب کا عیب دیکھنے سے) اندھا اور (محبوب کا عیب سننے سے) بہرا کر دیتی ہے۔

فائدہ: اگر کسی کو محبوب میں عیب و نقائص نظر آتے ہیں تو وہ اپنے دعوائے محبت میں جھوٹا ہے۔ (مقالات کاظمی صفحہ ۲۷۳ جلد ۳)

حدیث نمبر ۵:- جلاء الافہام صفحہ ۷۳، ۷۴ طبرانی سے یہ سند روایت کیا ہے: **عن ابی درداء قال رسول اللہ ﷺ اکثروا الصلوۃ علی یوم الجمعة فانہ یوم مشہود تشہد لیس من عبد یصلی علی الا یلفظی صوتہ حیث کان قلنا وبعد وفاتک قال وبعد وفاتی ان اللہ حرم علی الارض ان تاكل اجساد الانبیاء ذکرہ الحافظ المنذری فی الترغیب وقال رواہ ابن ماجہ باسناد جید۔**

ترجمہ:- طبرانی نے یہ سند صحیح کہا کہ ابو درداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے حضور پر نور ﷺ نے فرمایا: جمعہ کے دن مجھ پر زیادہ درود پڑھا کرو اس لیے کہ وہ یوم مشہود ہے اس

دن فرشتے حاضر ہوتے ہیں کوئی بندہ (کسی جگہ سے) مجھ پر درود شریف نہیں پڑھتا مگر اس کی آواز مجھ تک پہنچ جاتی ہے وہ جہاں بھی ہو۔

حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم صحابہ نے عرض کیا حضور آپ کی وفات کے بعد بھی؟ فرمایا ہاں۔ میری وفات کے بعد بھی۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء کے اجسام کو کھائے۔ اس حدیث کو حافظ منذری نے ترغیب میں ذکر کیا اور کہا کہ ابن ماجہ نے (سنن کے علاوہ اپنی دیگر کتب تاریخ و تفسیر وغیرہ میں) یہ سند حید روایت کیا۔ (مقالات کاظمی صفحہ ۶۲ جلد ۲)

اس کی سند پر کلام کرنے والوں کا امام کاظمی نے رد بلغ فرمایا (مقالات کاظمی صفحہ ۶۵ جلد ۲)

حدیث نمبر ۵:- ابو داؤد اور بیہقی نے روایت کی: **عن اوس بن اوس الثقفی رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ انه قال من افضل ايامکم یوم الجمعة فاکثروا علی الصلوۃ فیہ فان صلاتکم تعرض علی قالوا یا رسول اللہ وکیف تعرض علیک صلاتنا وقد ارمیت یعنی بلیت فقال اللہ حرم علی الارض ان تاكل اجساد الانبیاء۔** ترجمہ:- اوس بن اوس ثقفی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نے ارشاد فرمایا تمہارے سب دنوں سے افضل ترین جمعہ کا دن ہے جمعہ کے دن مجھ پر درود کی کثرت کیا کرو کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہمارا درود آپ پر کیسے پیش کیا جائے گا حالانکہ آپ تو بوسیدہ ہو جائیں گے۔ سرکار ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا کہ وہ انبیاء کے اجسام کو کھائے۔

(مقالات کاظمی صفحہ ۲۳، ۲۴ جلد ۲)

حدیث نمبر ۷:۔ بیہقی نے شعب الایمان اور اصفہانی نے ترمذی میں روایت کی کہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی عند قبری سمعته ومن صلی علی نائیا بلغته۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے میری قبر کے نزدیک (قلبی محبت کے قرب سے) مجھ پر درود شریف پڑھا میں اسے خصوصی توجہ کے ساتھ خود سنتا ہوں اور جس نے (محبت سے خالی ہونے کی وجہ سے) دور کی حالت میں مجھ پر درود شریف پڑھا وہ مجھے پہنچا دیا جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۸:۔ محبت والے قریب اور محبت سے خالی دور ہیں حدیث سے تائید۔

(دلائل الخیرات صفحہ ۶۳ مطبوعہ تاج کمپنی کراچی)

وقیل لرسول اللہ ﷺ اریب صلوٰۃ المصلین علیک ممن غاب عنک ومن یأتی بعدک ما حالہما عندک فقال اسمع صلوٰۃ اہل محبتی و اعرفہم و تعرض علی صلوٰۃ غیرہم عرضاً۔

حضور علیہ السلام سے عرض کیا گیا آپ نے ان درود پڑھنے والوں کا حال دیکھا جو (بظاہر) آپ سے غائب ہیں اور آپ کے پردہ فرمانے کے بعد ہوں گے ان دونوں کا آپ کے نزدیک کیا حال ہے؟ ارشاد فرمایا: اہل محبت (جو بظاہر دور اور بعد میں پیدا ہوں گے ان دونوں کا درود میں خود سنتا ہوں اور انہیں پہنچاتا ہوں۔ ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کے درود (خود سن تو سکتا ہوں مگر ادھر توجہ نہیں فرماتا وہ) مجھ پر پیش کئے جاتے ہیں۔

حدیث نمبر ۹:۔ دونوں (دور و نزدیک والوں) کا درود فرشتہ پیش کرتا ہے۔ اس حدیث

کو امام بخاری نے اپنی تاریخ میں اور ان کے علاوہ امام طبرانی و عقیلی و ابن الجار اور ابن عساکر ابوالقاسم اصبہانی نے عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا آپ فرماتے ہیں میں نے آنقا ﷺ کو فرماتے سنا ان اللہ تعالیٰ ملکاً اعطاء اسماع الخلائق قائم علی قبری فاما من احد یصلی علی صلوٰۃ الا ابلغھا۔

ترجمہ: بے شک اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جسے اللہ کریم نے تمام جہان کی بات سن لینے کی قوت عطا کی ہے وہ قیامت تک میری قبر پر حاضر ہے جو بھی مجھ پر درود شریف عرض کرتا ہے یہ فرشتہ اسی وقت مجھ پر پیش کر دیتا ہے۔

حدیث نمبر ۹:۔ ذرقانی علی المواہب میں اور عبد الرؤف مناوی شرح جامع صغیر میں اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے اس فرشتے کو ایسی قوت عطا کی ہے کہ انسان اور جن اور ان کے علاوہ تمام مخلوق الہی کی زبان سے جو کچھ نکلتا ہے اسے سب سننے کی طاقت ہے خواہ کسی بھی جگہ سے یہ آواز نکلے۔

فائدہ: جب ایک فرشتہ حضور ﷺ کے دربان اور در کے خادم کو خدا نے یہ طاقت بخش دی ہے تو حضور ﷺ کے متعلق یہ عقیدہ کہ حضور ﷺ ہمارا درود خود سنتے ہیں بالکل شرک نہیں۔

حدیث نمبر ۱۰:۔ جلاء الافہام صفحہ ۳۲ مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ میں منکرین کے پیشوا ابن قیم نے یہ حدیث پیش کی ہے:۔ صلوا علی فی کل یوم الاثنین والجمعة بعد وفاتی فانی اسمع صلوٰۃکم بلا واسطۃ۔

ترجمہ: حضور علیہ السلام نے فرمایا سو موار اور جمعہ کو میرے وصال کے بعد زیادہ

درود شریف پڑھا کرو کیونکہ میں تمہارا درود بلا واسطہ سنتا ہوں۔ یہی حدیث مبارک حافظ امام جلال الدین سیوطی نے اپنے کتاب النیس الجلیس صفحہ ۲۲۲ پر درج فرمائی۔ حافظ الحدیث اسے کہتے ہیں جسے ایک لاکھ حدیث متن اور سند سمیت زبانی یاد ہو۔

جب درود حضور ﷺ بلا واسطہ سنتے ہیں تو فرشتوں کے پیش کرنے کی حکمت محدث دیوبند کی زبانی:۔ انور شاہ کشمیری شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند فیض الباری شرح صحیح البخاری صفحہ ۳۰۲ جلد ۲ میں لکھتا ہے:

ترجمہ عبارت عربی:۔ جاننا چاہیے نبی کریم ﷺ پر درود پیش کرنے کی حدیث (حضور کے) علم غیب کی نفی پر دلیل نہیں بن سکتی اگرچہ علم غیب کے بارے میں مسئلہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کے علم کی نسبت اللہ تعالیٰ کے علم کے ساتھ متناہی کی نسبت غیر متناہی کی طرح ہے کیونکہ فرشتوں کی پیش کش کا مقصد صرف یہ ہوتا ہے کہ درود شریف کے کلمات بعینہ بارگاہ عالیہ نبویہ میں پہنچ جائیں۔ حضور ﷺ نے ان کلمات کو پہلے جانا ہو یا نہ جانا ہو۔ بارگاہ رسالت میں کلمات درود کی پیش کش بالکل ایسی ہے جیسے رب العزت کی بارگاہ میں یہ کلمات طیبات پیش کئے جاتے ہیں اور اس کی بارگاہ الوہیت میں اعمال اٹھائے جاتے ہیں کیونکہ یہ کلمات ان چیزوں میں سے ہیں جن کے ساتھ ذات رحمن جل مجدہ الکریم کو تحفہ پیش کیا جاتا ہے۔ اس لیے یہ (درود و اعمال کی) پیش کش علم کے متناہی نہیں۔ لہذا کسی چیز کا پیش کرنا کبھی علم کے لیے بھی ہوتا ہے اور بسا اوقات دوسرے معانی کے لیے بھی اس فرق کو خوب پہچان لیا جائے۔ انتہی۔

(فیض الباری شرح بخاری از محدث دیوبند بحوالہ مقالات کاظمی صفحہ ۶۲ جلد ۲)

حدیث ۱۱:۔ ابو یعلیٰ نے اپنی سند میں اور امام بیہقی نے اپنی کتاب حیات الانبیاء میں روایت کی۔ عن انس رضی اللہ عنہ ان النبی ﷺ قال الانبیاء احياء فی قبورهم یصلون۔

ترجمہ:۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا انبیاء علیہم السلام اپنے مزارات میں زندہ ہیں نماز پڑھتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۲:۔ اور صحیح مسلم میں بھی ہے۔ صحیح بخاری جلد اول صفحہ ۵۰۶ مترجم مطبوعہ سعیدی کراچی میں ہے:۔ اسی فسط لکم وانا شہید علیکم وانی واللہ لانظر الی جوضی الآن وانی اعطیت (مسلم میں قد اعطیت ہے) مفاتیح خزائن الارض او مفاتیح الارض وانی واللہ ما اخاف علیکم ان تشرکوا بعدی ولكن اخاف علیکم ان تنافسوا فیہا۔

ترجمہ:۔ میں تمہارا آگے جانے والا آگے کا سامان ہوں اور میں تم پر گواہ یا نگران محافظ یا حاضر و ناظر ہوں اور میں یہاں سے ابھی اپنے حوض کو دیکھ رہا ہوں اور زمین کے خزانوں کی کنجیاں مجھے عطا کر دی گئیں ہیں یا یہ فرمایا کہ زمین کی کنجیاں مجھے دی گئی ہیں اور کہا مجھے اس بات کا خوف نہیں کہ تم میرے بعد شرک کرنے لگو گے مگر مجھے ڈر ہے کہ تم حصول دنیا میں ایک دوسرے سے مقابلہ کرنے لگو گے (صحیح بخاری و مسلم) فائدہ: معلوم ہوا حضور ﷺ کے حاضر و ناظر شفیع مختار زمین کے خزانوں کا مالک ماننا ہرگز ہرگز شرک نہیں۔

حدیث نمبر ۱۳:۔ صحیح بخاری صفحہ ۲۱۷ مطبوعہ سعیدی کراچی۔ اور یہ حدیث

صحیح بخاری میں دوسرے مقامات پر اور ترمذی میں ایک مقام پر صحیح سند سے مروی ہے: عن ابن عمر قال (ﷺ) اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا قال قالوا وفي نجدنا قال قال اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا قالوا وفي نجدنا قال هنالك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان۔

ترجمہ: ابن عمر سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے دعا فرمائی یا اللہ ہمارے شام و یمن میں برکت نازل فرما، ابن عمر نے کہا لوگوں نے عرض کی ہمارے نجد کے لیے بھی دعا مانگئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: وہاں زلزلے اور فتنے ہوں گے اور شیطانی گروہ یا شیطان کا سینک وہیں سے نکلے گا۔

فائدہ: جس گروہ کو نبی ﷺ شیطانی گروہ قرار دے ہم اسے صحیح نہیں مان سکتے۔

حدیث نمبر ۱۱۲: صحیح بخاری مترجم صفحہ ۴۲۳ جلد ۱ مطبوعہ سعیدی کراچی۔

سرکار ﷺ نے صحابہ کو نماز کسوف پڑھائی صحابہ کرام نے اختتام نماز پر عرض کی: ہم آپ کو دیکھ رہے تھے کہ آپ کا دست کرم آگے دراز ہوتا تھا۔ فقال انی رأیت الجنة وتناولت عنقودا ولواصبته لا کلتم منه فابقيت الدنيا واريد الخ۔

ترجمہ: آپ نے فرمایا: کہ میں نے جنت کو دیکھا تو اس میں سے ایک خوش لینا چاہا اگر میں اسے لے لیتا تو تم اس سے اس وقت تک کھاتے جب تک دنیا قائم ہے اور مجھے دوزخ دکھایا گیا کہ آج کی طرح کا منظر میں نے کبھی نہ دیکھا تھا اور دوزخ میں زیادہ عورتوں کو دیکھا لوگوں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ ﷺ ایسا کیوں ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ ان کے کفر کے سبب سے۔ کہا گیا: کیا وہ خدا کے ساتھ کفر کرتی ہیں۔ آپ نے فرمایا بلکہ شوہروں کی نافرمانی کرتی ہیں اور احسان کا شکر ادا نہیں کرتیں اگر ان میں سے

کسی کے ساتھ تم زندگی بھر احسان کرتے ہو اور وہ تم سے کچھ برائی دیکھے تو وہ کہیں گی کہ میں نے تم سے کبھی بھلائی نہیں دیکھی۔

حدیث نمبر ۱۵: مصنف شیخ اسماعیل حقی صفحہ ۳۷۰ جلد ۲، اور مدارج النبوة مصنفہ شاہ عبدالحق محدث دہلوی: حضور علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: اول ما خلق الله نوری ثم خلق بما فيه من نوره۔

ترجمہ: سب سے پہلے خدا نے میرے نور کو پیدا فرمایا پھر جملہ اشیاء جو عالم میں ہیں کو حضور ﷺ کے نور سے بنایا۔

حدیث نمبر ۱۶: مصنف شیخ اسماعیل حقی صفحہ ۳۷۰ جلد ۲: حضور علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: انا من الله والمؤمنون مني۔ میں اللہ (کے پیدا کردہ نور) سے ہوں اور مومن مجھ سے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۷: مصنف شیخ اسماعیل حقی صفحہ ۳۷۰ جلد ۲، اور دیوبندی عالم اشرف علی تھانوی کی کتاب نشر الطیب میں ہے (بحوالہ احکام ابن القطان) ہے حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ میں آدم علیہ السلام کی پیدائش سے ۱۴ ہزار سال پہلے اپنے رب کے حضور میں ایک نور تھا۔

فائدہ: دیوبندی مولوی تھانوی لکھتا ہے اس میں زیادہ کی نفی نہیں۔

حدیث نمبر ۱۸: امام بخاری کے استاذ محدث عبد الرزاق نے اپنی جید سند سے جسے مولوی اشرف علی تھانوی نے نشر الطیب میں نور محمدی کے ثبوت میں بطور پہلی حدیث نقل کیا۔ سرکار ﷺ نے فرمایا: یا جابر ان الله تعالى خلق قبل الاشياء نور

نبیک من نورہ۔ اے جا بڑے شک اللہ تعالیٰ نے سب اشیاء (زمین، آسمان، ملائکہ جن وانس، عرش و کرسی، لوح و قلم وغیرہ) سے پہلے تیرے نبی کے نور کو اپنے نور سے پیدا فرمایا۔ یہاں من بیان یہ ہے جیسے قرآن میں من روجی ہے۔ لہذا یہاں نکلا، حصہ یا جزو ہونا لازم نہیں آتا۔

حدیث نمبر ۱۹ :- صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۹۳۵، صحیح مسلم صفحہ ۲۶۰ جلد ۱ سنن ترمذی جلد ۲ صفحہ ۱۸۳، سنن ابوداؤد صفحہ ۱۹۲ جلد ۱۔ میں سرکار کی دعا ہے: اللھم اجعل لی نوراً فی قلبی.... الی.... واجعل لی نوراً۔ اس طویل حدیث کا ترجمہ یہ ہے: یا اللہ میرے قلب میں نور اور میرے آگے اور میرے پیچھے نور اور میری دائیں جانب نور اور میری بائیں جانب نور اور میرے اوپر نور اور میرے نیچے نور اور میرے کان میں نور اور میری آنکھ میں نور اور میرے بالوں میں نور اور میرے پوست میں نور اور میرے گوشت میں نور، اے اللہ اور زیادہ کر دے میرے لیے نور اور عطا کر اور زیادہ نور اور بنادے میرے لیے نور اور بنادے میرے اعصاب میں نور بنادے میری ذات کو نور اور بنادے مجھے محکم نور۔ صحیح مسلم کی ایک روایت کے آخر میں وارد ہے: الہی بنادے میرے دل میں نور۔

حضور غائبؑ کی ہر دعا منظور و مقبول ہے۔ تو ثابت ہوا حضور غائبؑ کے تمام اعضاء مبارکہ میں نور ہی نور تھا بلکہ خود حضور غائبؑ نور ہی تھے۔ اس لیے آپ کا سایہ تھا۔

حدیث نمبر ۲۰:- مثلاً ترمذی میں بسند حسن مشکوٰۃ شریف اور دیگر کاتبی کتب حدیث میں ہے: سرکار علیہ السلام نے فرمایا: كنت نبيا و آدم بين الروح

والجسد۔ میں نبی تھا جبکہ آدم علیہ السلام روح و جسد کے درمیان تھے یعنی پیدا بھی نہیں ہوئے تھے۔

حدیث نمبر ۲۱:- صحیح بخاری صفحہ ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، مطبوعہ کراچی۔ سرکارِ عالمؒ نے چیلنج کر کے فرمایا: سلسلونی عمامہ شتم۔ جو مرضی چاہے مجھ سے پوچھو۔ صحابہ نے جرح نہ کی کہ آپ غیب نہیں جانتے۔ معلوم ہوا صحابہ کا اس پر اجماع ہے حضور غیب دان کلی عالم ماسکان و مایکون ہیں۔

حدیث نمبر ۲۲ :- صحیح بخاری صفحہ ۵۵۹ جلد ۱، مطبوعہ کراچی - ترجمہ - حذیفہ رضی اللہ عنہ نے روایت کیا کہ حضور علیہ السلام نے ہم لوگوں کے سامنے خطبہ دیا تو قیامت تک ہونے والی کوئی بات بھی نہ چھوڑی جس کو یاد رکھنا تھا اس نے یاد رکھا جس کو بھولنا تھا وہ بھول گیا۔

فائدہ: معلوم ہوا میرے آقا عالم علیہ السلام کا مکان و مایکون ہیں۔

حدیث نمبر ۲۳:- صحیح بخاری صفحہ ۶۳۷ جلد ۱، صحابہ کرام نے جب حضور ﷺ کی طرح صوم وصال کے روزے رکھنے شروع کئے تو کمزور ہو گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: ایتکم مثلی۔ تم میں سے کون ہے جو میری مثل ہو۔ دوسری حدیث میں ہے: انی لست مفلکم۔ میں تمہاری مثل بالکل نہیں ہوں۔

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے آپ سے جو ایمان کا بکھیر دیا ہے کہہ لیا یہ تعلیم تو اس لئے ہے یعنی تو اسکا ایسا فرمائیں حقیقتہً مثل نہیں۔

دیکھو تفسیر معالم التنزیل بغوی، کبیر، مخازن، مدارج النبوة وغیرہ۔

حدیث نمبر ۲۴:- صحیح بخاری صفحہ ۶۱ جلد ۱۔ ایک شخص نے پوچھا قیامت کب آئے گی۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو نے قیامت کے لیے کیا کچھ جمع کر رکھا ہے۔ وہ بولا بجز آپ کی اور آپ کے رب کی محبت کے کچھ جمع نہیں کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: انت مع من احببت۔ تو اس کے ساتھ (قیامت کے دن) ہوگا جس سے محبت کرتا ہے۔ ایک اور حدیث میں ہے: المرء مع من احب۔ آدمی قیامت کے دن اس کے ساتھ ہوگا جس کے ساتھ اسے محبت ہوگی۔

حدیث نمبر ۲۵:- صحیح بخاری صفحہ ۸۰۹ جلد ۱، ان العین نائمة والقلب يقظان۔ حضور ﷺ کی آنکھ سوتی ہے دل جاگتا ہے۔ ایک اور حدیث میں ہے: تنام عینای ولا ينام قلبي۔ سرکار ﷺ نے فرمایا: میری آنکھیں سوتی ہیں میرا دل جاگتا ہے۔ حدیث نمبر ۲۶:- صحیح بخاری صفحہ ۸۴۶ جلد ۱۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی پاک دامنی کی آیات کے نزول سے پہلے سرکار ﷺ نے فرمایا: واللہ ما علمت فی اهل الاٰخیرا۔ خدا کی قسم میں اپنی اہلیہ (عائشہ صدیقہ) میں بجز خیر کے اور کچھ نہیں دیکھتا۔

فائدہ: منکر و حضور ﷺ کی قسم کو مان جاؤ۔

حدیث نمبر ۲۷:- صحیح بخاری صفحہ ۳۵ جلد ۱۔ سرکار ﷺ نے فرمایا: وہ قوم کبھی فلاح نہیں پائے گی یعنی کبھی کامیاب نہیں ہوگی جو اپنا سربراہ کسی عورت کو مانے۔ حدیث نمبر ۲۸:- صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ ۲۱۶۔ سرکار ﷺ نے امام حسن کے بارے فرمایا ہے یہ میرا بیٹا سید (سردار ہے) اللہ تعالیٰ اس کے ذریعے مسلمانوں کے دو

گروہوں (علی و معاویہ رضی اللہ عنہما کے گروہوں) کے درمیان صلح کرا دے گا۔ فائدہ: معلوم ہوا جناب معاویہ مومن کامل ہیں کیونکہ امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے صلح فرمائی۔

حدیث نمبر ۲۹:- صحیح بخاری صفحہ ۵۱۵ جلد ۳ مترجم مطبع سعیدی کراچی۔ بدر میں مارے جانے والے کفار کے بارے فرمایا: وہ سنتے ہیں ما التم باسمع منهم ولكن لا یحییون۔ فرمایا اے صحابہ تم ان سے زیادہ سننے والے نہیں ہو یعنی مردے تم سے زیادہ سنتے ہیں لیکن وہ ایسا جواب نہیں دے سکتے۔ (جسے تم سن سکو)

حدیث نمبر ۳۰:- مشکوٰۃ شریف باب المساجد میں عبد الرحمن بن عائش سے مروی ہے: سرکار ﷺ نے فرمایا: میں نے اپنے پروردگار کو اچھی صورت میں دیکھا۔ (یعنی میرے دیکھنے کی صورت اچھی تھی خدا بے صورت ہے) رب تعالیٰ نے اپنا دست قدرت (جیسا اس کی شان کے لائق ہے) میرے سینہ پر رکھا جس کی ٹھنک میں نے اپنے قلب میں پائی فعلمت ما فی السموات والارض۔ تمام آسمانوں اور زمین کی جملہ اشیاء کا علم مجھے عطا فرما دیا گیا۔

حدیث نمبر ۳۱:- زرقانی علی المواہب میں حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے سرکار ﷺ نے فرمایا: ان اللہ رفع لی الدنا فانظر الیہا والی ماہو کائن فیہا الی یوم القیامۃ انظر الی کفہی ہذا۔ اللہ تعالیٰ نے میرے سامنے ساری دنیا کو پیش فرمایا پس میں نے اس دنیا کو اور جو اس میں قیامت تک ہونے والا ہے کو اس طرح دیکھ رہا ہوں جیسے اپنے کف دست کو دیکھتا ہوں۔ (یا جیسے لوگ کف دست کو دیکھتے ہیں)

حدیث نمبر ۳۲:۔ تکبیر تحریر کے وقت ہاتھوں کو کانوں کے برابر اٹھانا سنت ہے۔ ابو داؤد شریف صفحہ ۱۱۲ جلد ۱ میں ہے: حضرت وائل رضی اللہ عنہ نے حضور علیہ السلام کو دیکھا جب بھی حضور ﷺ نماز کے لیے کھڑے ہوتے اپنے دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر اٹھاتے اور دونوں انگلیوں کو اپنے دونوں کانوں کے مقابلے میں کئے پھر اللہ اکبر کہا۔ مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۱۵۱ جلد اول میں ہے: سرکار ﷺ تحریر میں کانوں تک ہاتھ اٹھاتے۔

حدیث نمبر ۳۳:۔ مجمع الزوائد صفحہ ۱۸۲ جلد ۱ میں ہے: سینے تک ہاتھ اٹھانے کا حکم عورتوں کے لیے ہے۔

کنز العمال صفحہ ۱۸ جلد ۸، مشکوٰۃ صفحہ ۳۷۷، بیہقی، خصائص کبریٰ صفحہ ۲۰۹ نماز میں عمامہ باندھنے کی سرکار ﷺ نے تاکید فرمائی۔

جامع صغیر صفحہ ۲۰ جلد ۲ میں ہے: سرکار ﷺ نے فرمایا کہ عمامہ کے ساتھ دو رکعت نماز ادا کرنا بلا عمامہ ستر رکعت ادا کرنے سے بہتر ہے۔ طبقات ابن سعد صفحہ ۳۵۵ جلد ۱ میں ہے: سرکار ﷺ نے عمامہ کبھی ترک نہیں فرمایا۔

حدیث نمبر ۳۴:۔ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا مردوں کے لیے سنت ہے۔ ملاحظہ ہو کنز العمال صفحہ ۲۰۶، ۲۰۷ جلد ۴، الدارمی صفحہ ۱۳۶، ابو داؤد صفحہ ۱۱۷ جلد ۱، بیہقی شریف صفحہ ۳۱ جلد ۲، الدار قطنی صفحہ ۱۰۷ جلد ۱، مسند امام احمد بن حنبل صفحہ ۱۱۰ جلد ۱، آثار السنن صفحہ ۷۷، نیل الاوطار للشوکانی صفحہ ۱۹۵ جلد ۲ میں غیر مقلدین کا پیشوا قاضی شوکانی مولانا علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے کہ

ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا سنت رسول ﷺ ہے۔

حدیث نمبر ۳۵:۔ امام کی اقتداء میں فاتحہ نہ پڑھنے کی حدیثیں ملاحظہ ہوں۔

بخاری صفحہ ۱۰۸ جلد ۱، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۱۶۲ جلد ۱، مجمع الزوائد صفحہ ۱۸۵ جلد ۱، مؤطا امام مالک صفحہ ۲۱، نسائی صفحہ ۱۳۷ جلد ۱، مسلم شریف صفحہ ۷۲ جلد ۱، بخاری صفحہ ۹۵، ۱۰۱ جلد ۱، ابن ماجہ صفحہ ۶۱، دارقطنی صفحہ ۱۲۲، ۱۲۵، کنز العمال صفحہ ۱۲۹ جلد ۲، طحاوی صفحہ ۱۲۸ جلد ۱۔

نبی پاک ﷺ کا فرمان کہ امام کی قرأت مقتدی کے لیے کافی ہے

دارقطنی صفحہ ۱۲۲، ۱۲۳، طحاوی صفحہ ۱۲۸ جلد ۱، کنز العمال صفحہ ۱۳۱، ۱۳۲، جلد ۲۔

صحابہ کرام امام کے پیچھے فاتحہ نہیں پڑھتے تھے

ملاحظہ ہو: مؤطا امام محمد صفحہ ۷۸، ۷۹، ترمذی صفحہ ۳۲ جلد ۱، مؤطا امام مالک صفحہ ۲۸، ۲۹، طحاوی صفحہ ۱۲۹ جلد ۱، بیہقی صفحہ ۲ جلد ۲، مجمع الزوائد صفحہ ۱۸۵ جلد ۱، دارقطنی صفحہ ۱۲۶۔ لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب کا حکم صرف امام و منفرد کے لیے ہے۔ مقتدی کی نماز بغیر فاتحہ جائز ہے۔ ملاحظہ ہو: ترمذی صفحہ ۳۲ جلد ۱، مؤطا امام مالک وغیرہ۔

حدیث نمبر ۳۶:۔ آمین آہستہ کہنا سنت ہے۔ ملاحظہ ہو: طحاوی صفحہ ۳۲ جلد ۱، بیہقی صفحہ ۵۷ جلد ۲۔

حدیث نمبر ۳۷:۔ رکوع و سجود میں رفع یدین نہ کرنا حکم مصطفیٰ اور سنت مصطفیٰ ﷺ ہے۔ بخاری صفحہ ۱۰۹، ۱۱۰ جلد ۱، ترمذی صفحہ ۳۸، ۴۰ جلد ۱، ابو داؤد صفحہ ۱۳۱ جلد ۱،

احکام الاحکام صفحہ ۷۲، نسائی صفحہ ۱۵۸، ۱۶۱، ۱۷۰، جلد ۱، ابن ماجہ صفحہ ۷۵، مسلم شریف صفحہ ۱۶۹، ۱۷۰، جلد ۱، طحاوی صفحہ ۱۲۲، جلد ۱، کنز العمال صفحہ ۲۰۲، ۲۰۳، جلد ۲، ابو داؤد صفحہ ۱۲۲، ۱۱۶، جلد ۱، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۱۵۹، ۱۶۰، جلد ۱، مسند امام احمد بن حنبل صفحہ ۳۸۸، جلد ۱۔

حدیث نمبر ۳۸: سرکار علیہ السلام نے رکوع و سجود میں رفع یدین سے منع فرمایا۔ ملاحظہ ہو: مسلم شریف صفحہ ۱۸۱، جلد ۱، صحابہ کرام و سرکار ﷺ کی نماز میں صرف پہلی بار تحریمہ میں رفع یدین ہوتا تھا۔ ملاحظہ ہو: مجمع الزوائد صفحہ ۱۲۸، جلد ۱، بیہقی صفحہ ۷۸، ۸۰، جلد ۲، طحاوی صفحہ ۱۲۲، کنز العمال صفحہ ۲۰۲، جلد ۲۔

حدیث نمبر ۳۹: سرکار ﷺ کا ارشاد: تین رکعت وتر واجب ہیں۔ ملاحظہ ہو: ابو داؤد صفحہ ۲۰۸، جلد ۱، کنز العمال صفحہ ۱۹۵، ۱۹۶، جلد ۲، تین رکعات وتر اور دعائے قنوت سرکار ﷺ نے رکوع سے پہلے پڑھی۔ ملاحظہ ہو: دارقطنی صفحہ ۷۵، ۷۶، مجمع الزوائد صفحہ ۹۷، جلد ۱، دارقطنی صفحہ ۷۳، ۷۴۔

حدیث نمبر ۴۰: نماز تراویح ۲۰ رکعت سنت مؤکدہ ہے۔ سرکار ﷺ ہمیشہ ۲۰ رکعات تراویح پڑھتے تھے۔ ملاحظہ ہو: مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۹۲، جلد ۲، آثار السنن صفحہ ۵۶، مجمع الزوائد صفحہ ۱۷۲، جلد سوم، مصنف ابن ابی شیبہ صفحہ ۳۹۳، جلد ۲، بیہقی صفحہ ۳۹۶، جلد ۲، سنن الکبریٰ للبیہقی صفحہ ۳۹۶، جلد ۲، ترمذی صفحہ ۱۱۹، جلد ۱، کنز العمال صفحہ ۲۹۸، جلد ۲، کتاب الاذکار للنوی صفحہ ۸۳، غنیۃ الطالبین منسوب بہ غوث اعظم رضی اللہ عنہ۔

داڑھی کی شرعی حیثیت

ضابطہ نمبر ۱:-

ارشادات خداوندی ہے:

وَمَا أَمَرَ الرَّسُولُ فَعَدُّوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُتُوَّةٌ حَسَنَةٌ

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ

ان ارشادات عالیہ قرآنیہ کا خلاصہ مطلب:

۱:- واجب الاطاعت، مکمل نمونہ برائے اطاعت رسول ﷺ کی ذات ہے۔

۲:- اس اولی الامر کی اطاعت واجب ہے جو حضور علیہ السلام کی اطاعت کرے۔

۳:- جو پیرزادہ یا امام، نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع فرمان نہیں اس کا

قول و فعل واجب الاطاعت نہیں، جو خود گمراہ ہے دوسرے کو کیا ہدایت کرے گا۔

ضابطہ نمبر ۲:-

مندرجہ ذیل کتب معتبرہ سے ثابت ہے۔ حضور علیہ السلام کی داڑھی

(ریش) مبارکہ لمبی، گھنی، کثیر بالوں والا، قبضہ (چار انگلی) سے ہرگز کم نہ تھی۔

نمبر ۱:- صحیح مسلم۔ نمبر ۲:- ابن عساکر۔ نمبر ۳:- ترمذی فی الشمائل۔

نمبر ۴:- طبرانی کبیر۔ نمبر ۵:- بیہقی فی الشعب۔ نمبر ۶:- بیہقی فی الرومانی۔

نمبر ۷:- بیہقی فی الدلائل۔ نمبر ۸:- ابن عساکر فی التاريخ۔

نمبر ۹:- ابن عساکر فی التاريخ عن ابی ہریرہ۔ نمبر ۱۰:- بیہقی عن علی بن

ابی طالب۔ نمبر ۱۱:- ابن عساکر عن عمر بن الخطاب۔ نمبر ۱۲:- ابن عساکر

عن انس۔ نمبر ۱۳:- ابن عساکر حضرت انس سے اور سند کے ساتھ۔ نمبر ۱۴:- کتاب

الشفاء از قاضی عیاض حضور ﷺ کی ریش مبارک سینہ منور کو بھرے ہوئے تھی۔

نمبر ۱۵:- شرح شفاء از علامہ علی قاری حنفی ایسا ہی شاکل ترمذی میں ہے۔

اگر کوئی اس کے خلاف یعنی قبضہ سے کم داڑھی رکھنے کا دعویٰ کرتا ہے وہ دلیل لائے۔

نہ خنجر اٹھے گا نہ کوئی شمشیر ان سے یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

ایک حوالہ پیش کرو اور انعام حاصل کرو۔

ضابطہ نمبر ۳:-

مندرجہ کتب احادیث معتبرہ میں حضور علیہ السلام کا صریح حکم ہے کہ

داڑھی لمبی رکھو (جو قبضہ سے کم نہ ہو)

نمبر ۱:- مؤطا امام مالک۔ نمبر ۲:- مسند امام احمد۔ نمبر ۳:- صحیح

بخاری۔ نمبر ۴:- مسلم۔ نمبر ۵:- ابو داؤد۔ نمبر ۶:- ترمذی۔ نمبر ۷:- نسائی

نمبر ۸:- ابن ماجہ۔ نمبر ۹:- طحاوی۔ نمبر ۱۰:- رواہ ابن عدی۔ نمبر ۱۱:-

شرح معانی الآثار۔ نمبر ۱۲:- طبرانی کبیر۔ نمبر ۱۳:- بیہقی۔ نمبر ۱۴:-

ابو نعیم فی حلیۃ الاولیاء۔ نمبر ۱۵:- صحیح ابن حبان۔ نمبر ۱۶:- رواہ ابن

ابی شیبہ۔ نمبر ۱۷:- طبقات ابن سعد۔ نمبر ۱۸:- سیرت حلبیہ۔ نمبر ۱۹:-

تاریخ الخميس۔ نمبر ۲۰:- خطیب بغدادی عن ابی سعید خدری۔

نمبر ۲۱:- اخرجہ البزار عن عائشہ۔ نمبر ۲۲:- اخرجہ ابو داؤد فی سنہ عن

ابن عمر۔ نمبر ۲۳:- والنسائی عن روفیع۔

ان کتب معتبرہ میں داڑھی بڑھانے اور مونچھیں پست کرنے کا حکم ہے۔ کسی کو جرات ہے تو داڑھی کٹانے اور قبضہ سے کم رکھنے کا حکم پیش کرے جو قبضہ سے کم داڑھی رکھتا ہے وہ حکم اور فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا تارک اور منکر ہے۔ کیا منکر حکم رسول ﷺ لائق امامت ہو سکتا ہے؟ قطعاً نہیں۔

ضابطہ نمبر ۴:-

کیا قبضہ (چار انگل) داڑھی رکھنے کا کوئی ثبوت ہے؟

۱:- اخرج ابن ابی شیبہ عن ابی زرعه قال کان ابو ہریرۃ یقبض علی لحیتہ فیأخذھا افضل عن القبضہ۔

۲:- صحیح بخاری کان ابن عمر اذا حج او اعتمر قبض علی لحیتہ فما فضل اخذہ۔

۳:- فتح الباری شرح بخاری: فیمسک من اسفل ذقنہ باصابعہ الاربعۃ ملتصقۃ فیأخذہما من اسفل عن ذالک لتسیاوی لحدیہ بقدر الضرورۃ۔

۴:- اخرج محمد بن الحسن فی کتاب الآثار عن ابن عمر انہ کان یقبض علی لحیتہ ثم یقص ماتحت القبضۃ۔

۵:- اخرج ابو داؤد والنسائی رایت ابن عمر یقبض علی لحیتہ فیقطع ما زاد علی الکف۔ حضور علیہ السلام کے صحابہ ہدایت کے تارے ہیں وہ مٹھی میں پکڑ کر نیچے پکڑی ہوئی داڑھی کتراتے تھے۔ اگر قبضہ چار انگل کی کوئی حیثیت نہیں تو صحابہ کرام علیہم الرضوان مٹھی میں پکڑ کر نیچے والے بال کیوں کتراتے تھے؟ مٹھی

میں پکڑنے کا کیا مطلب؟ معلوم ہوا قبضہ کی شرعی حیثیت ہے۔

ضابطہ نمبر ۵:-

تعالیٰ صحابہ و بزرگان دین

۱:- حضرت عمر بن عبد العزیز نے چار انگل سے کم داڑھی رکھنے والے کی گواہی رد فرمادی۔ (قوت القلوب، احیاء العلوم)

۲:- حضرت عمر بن الخطاب اور قاضی مدینہ عبد الرحمن قبضہ سے کم داڑھی رکھنے والے کی شہادت رد فرمادیتے تھے۔ (قوت القلوب، احیاء العلوم)

۳:- آخری زمانے میں داڑھیاں کترنے والے آئیں گے وہ نرے بے نصیب ہوں گے۔ (دقائق الطریقیۃ عن کعب احبار)

۴:- طحاوی علی مراقی الفلاح اور طبرانی میں ہے: حضرت عمر نے ایک مرد کی قبضہ سے زائد داڑھی کٹوائی۔

۵:- طحاوی میں اسماعیل تابعی کہتے ہیں: حضور علیہ السلام کے صحابہ حضرت انس و حضرت واثلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی داڑھیاں لمبی تھیں۔

۶:- طحاوی میں ہے: حضرت عثمان ابن عبد اللہ تابعی کہتے ہیں: حضور علیہ السلام کے صحابہ عبد اللہ بن عمر، ابو ہریرہ، ابو سعید خدری، ابواسید ساعدی، رافع بن خدیج، جابر بن عبد اللہ، انس بن مالک، سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو میں نے دیکھا وہ مونچھیں کتراتے اور داڑھیاں بڑھاتے تھے۔

۷:- تاریخ الخلفاء للسیوطی اور کتاب الاستیعاب میں ہے: مولیٰ علی کی داڑھی

نے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا کہ اگر داڑھی ایک مشتمل سے بڑھ جائے تو مٹھی میں پکڑ کر نیچے پگی ہوئی داڑھی کترنا سنت ہے۔ ہمارا یہی معمول ہے۔ شمس الاندرجسی نے محیط میں اسی طرح نقل کیا۔

۱۲:- فتح الباری شرح بخاری میں ہے:-

داڑھی منڈانے والے ان آتش پرستوں سے بدتر ہیں جو قبضہ سے کم کر کے

کتراتے ہیں۔

شرعی فیصلہ:- اقوال وافعال رسول صلی اللہ علیہ وسلم، اجماع خلفائے راشدین وصحابہ کرام اقوال فقہاء سے ثابت ہے قبضہ (چار انگل) کے برابر داڑھی رکھنا واجب ہے۔ اس واجب کا تارک اعلائیہ فاسق ہے۔ اگر گناہ گناہ کو سمجھے تو گنہگار اور اگر اس فعل کو جائز اور حلال سمجھے تو کافر ہے۔

بحوالہ تفسیر جمل، فتویٰ مولانا عبدالکریم، صدر مدرس انوار العلوم ملتان

واستاد صاحبزادگان پیرسواگ

اعلائیہ فاسق (قبضہ سے کم داڑھی رکھنے) والے کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہے۔ یہ مسئلہ مندرجہ ذیل کتب فقہ میں ہے: زاد المحتار، البدائع والصنائع ہدایہ، قدوری، جوہرہ نیرہ، صغیری شرح منیہ، طحطاوی شرح وقایہ عمدۃ الرعاہ، مراقی الفلاح، ملخص، امداد الفتحاح۔

اعتراض:- ابو داؤد شریف میں ہے: حضور علیہ السلام نے فرمایا: نماز ہر نیک بد کے پیچھے پڑھ لو اگرچہ کبیرہ گناہ بھی کرتا ہو؟

جواب:- اسی حدیث کے تحت حاشیہ ابو داؤد میں ہے: یہ حدیث صحیح نہیں ہے اور اس

کی سب طرق ضعیف ہیں۔ بدعتی اور فاسق کے پیچھے نماز پڑھنا اکثر علماء کے نزدیک جائز نہیں۔ وہ کہتے ہیں صحیح حدیث میں ہے۔ ولیؤمکم خیار کم تم میں سے اچھے لوگ امامت کرائیں۔ روایت کیا اس کو حاکم نے اور دارقطنی نے روایت کیا اجمعوا انتمکم خیار کم۔ اپنے امام نیک لوگوں کو بناؤ۔ بعض علماء کے نزدیک نماز درست ہو جائے گی مگر مکروہ ہوگی۔ جہاں لفظ مطلقاً مکروہ آئے وہ مکروہ تحریمی ہوتا ہے۔

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند صفحہ ۱۵۰، جلد ۱ میں ہے:-

صلوا خلف کل برو فاجر کا مطلب صرف یہ ہے کہ نماز فاجر کے پیچھے بھی ہو جاتی ہے۔ لیکن دوسری روایت احادیث اور نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ ہوتی ہے اور مکروہ بھی تحریمی۔ جیسا کہ شامی میں منقول ہے۔

۱:- اگر آپ دیوبندی علماء کو حق مانتے ہیں تو صدر دیوبند کا رسالہ داڑھی کی شرعی حیثیت کا مطالعہ کریں۔

۲:- اگر آپ بریلوی علماء کو حق مانتے ہیں تو اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کی کتاب لمعة الضحیٰ کا مطالعہ کریں۔

۳:- اگر آپ خیر آبادی ہیں تو شاہ فضل حق خیر آبادی کا فتویٰ پڑھیں۔

۴:- اگر آپ سلیمانی ہیں تو آپ شبیہ شاہ سلیمان ملاحظہ فرما کر اپنے قول سے توبہ کریں۔

۵:- اگر آپ کچھ بھی نہیں اور شتر بے مہار ہیں تو خاتمے کی فکر کریں۔ میں اپنا ایک عزیز دوست اور چشتی بھائی سمجھ کر دست بستہ عرض کرتا ہوں اجماع کو نہ توڑیں اور بے عمل پیرزادوں کو خوش نہ کریں۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرَٰضُوْهُ

اگر مؤمن ہو تو خدا اور رسول (عز وجل) صلی اللہ علیہ وسلم کو راضی کرو۔

فقیر نے آپ سے نافع السالکین کے بارے میں پوچھا تھا اسی کتاب میں لکھا ہے:
غوثِ زمان شاہ سلیمان نے نجدیوں کو قرن الشیطان شیطان کا گروہ یا شیطان کا
سینگ فرمایا ہے۔ میں چشتیوں کا مرید اور نقشبندیوں کی مراد ہوں۔ شاہ سلیمان کے
مرید کی نماز قرن الشیطان نجدی کے پیچھے نہیں ہو سکتی۔ اللہ آپ کو ہدایت بخشے۔

☆☆☆☆☆☆☆☆

عصر حاضر کے فرق باطلہ کے رد میں اپنی نوعیت کی عام فہم مکمل و جامع تفسیر

چودہ سو سالہ تفاسیر کا خلاصہ

عقائد احکام اور مسائل کا عظیم مرجع

تفسیر نیر العرفان

(زیر طبع)

مفت قرآن مجتہد اہل سنت علامہ ابوالرضا
اللہ بخش نیر مجددی چشتی حفظہ اللہ تعالیٰ

جس میں منظرانہ طرز استدلال اور معاندین اہل سنت کا خوب تعاقب کیا گیا ہے۔

جو کہ رمضان المبارک میں بعد نماز تراویح بطور خلاصہ اور عام قلوب میں

دروس قرآن اور فہم قرآن
کے لئے مستند و جامع تفسیر ہے۔

یہ تفسیر عوام و خواص اور علماء و طلباء کے لئے یکساں مفید ہے۔

قرآنی آیات قرآنی رسم الخط کے ساتھ

اعلیٰ کمپوزنگ

کمپیوٹر ایڈیشن

احکام حقیقات اہل سنت
نزد دنگری کالج ملتان روڈ نمبر والا